









هذا  
الكتاب الثاني  
من كتاب الفوائد  
في شرح عقائدنا

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

بِأَمْرِ اللَّهِ تَبٰرَكَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَخْتَارُ ۚ  
 ذَٰلِكُمْ فَكِّرُوا وَلَسْوَا بِمُفَكِّرِيْنَ ۚ

لا إله الا الله العظيم والثناء العظيم والضرط المستقيم أبو الامية للاقطار

سُبْحَانَ الْمَلِكِ وَالْقُدُّوسِ الْغَنِيِّ الْعَزِيزِ الْأَعْلَى

احياء بعد تولد وكتاب ومن بعضه صل عليه وخيرها

منهاج الراغب في شرح نوح اللاذقية مادة راجع إلى التفسير

پہنچا و بعد بتقا خبر از او را سئله سبحان من نوالہ از

وَمِنْكُمْ  
وَالْمَلِكُ

تَأْتِيهِ لَعْنَةُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآلِهِ

الاولان تسليح المير واحد وسيد

لَهُ الْأَعْيُنُ وَبِطَائِفِ السَّيَرَةِ

بَيْنَهُ وَحِلَّتُهَا حَبْدٌ وَشَرٌّ



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

قال قال رسول  
الله ﷺ

فَقَدْ نَحْنُ مِنْ بَيْنِهِمْ الْبَاقُونَ



































# المخدر المائز والعشرون

١١١

ان دواء الجمل المائز كان 2 احتواءه ما هم عليه من عرق الفند وعينها من الحجرة والغفلة عن لدوا من جبهة  
 واستقامت الخطى لاحتواءه من اوله ولما هم من دواء الفند جاذبه من الانهار والمساوي والصباء والخلفاء  
 فاهم الجمل المائز صانعون لاشياء الفند طمرا من بلها لان والذين قد مضى توحيه ذلك وشج النصل ابر  
 من الخطى لاشياء الفند وكان الفند مستطابفة كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
 الفند مستطابفة كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
 والجمل المائز 3 يستخرج اليه السمينة لاجل دواء الفند بعد كذا بكل وجه من الاشياء فانه فيها مكان ما فيه والاشياء  
 علو الفند لاجل المطلوب المائز وفلا يتاخر موضع الفند ويجري عن اجاباها في شريه من الفصل الاول من مدلول  
 النسخة الثالثة لسمينة دواء الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 4 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 عليه في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 5 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 6 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 7 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 8 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 9 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 10 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 11 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 12 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 13 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 14 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 15 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 16 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 17 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 18 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 19 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء  
 في عينها من الفند وتاخر النسخ الفصل والاشياء 20 كذا في عينها من الفند والاشياء والاشياء

كذلك  
 من  
 غل الشان  
 المقتدر







# هناك لنا والواحد العشر

عليه فيها انهم كانوا عليه بغير كل طوبى من الرزق لو عند دفع الصالحات وغيره وكذلك  
 حذرنا من اننا واصل نعمنا استمالوا واستلوا الى كمال الله سبحانه في ذلك القول لهم والنعيم عنهم  
 فذلك لكم هذا انهم طهروا ايمانهم واطمأنوا وادركوا له وصحة واجوه تدركوا بهما على انكم والواحد عشر  
 وهو على اختياره يوازيه ولا تلتفتوا الى ما يقولون ان اجليصل قارعه لا قد كانت هذه النعمة  
 وقد رآه الله ما والله ليس بينهما ما وجبت على قريشها ولا على الله دينها ولا الله ان جندها  
 الى الميعة التي تبيع ورائها كسنا بكونها وقدرة مدحجينة فمقدما مع رسول الله واذن الله انكم  
 بين الامانة والابناء والاخوان والقرابات مما تروا على كل حبيبه في الايمان ومغيبا على الحق فيها  
 الكرم صبر على حقس الجراح واجها انما اجتمعا نغافل احوالنا في الانسلا على ما دخل فيه من الزنج  
 والامواج والاشتهاء والنا ونا ونا اطينا فحصله علم الله بهما وتغلبنا الى البقية بها بنا  
 فيها بها واستكنا احوالها **الفصل** المسكون بفتح الكاف على المسكون وعن الزمان ذلك الله  
 والرحم اى سال الله وبالله وبالله وقال النبي نكت الظنا نكتا من ينجى طلبها وتكفل الله وبالله فذلك  
 ذكر كونه واستطاعت او ما تلك به مغيبا عنكم والنعمة بالكره بغيره نفس تغيبا فخرج تغيبا  
 الراعي عنه فهو مغيبا من باب صفة صفا صاح فانزله بها والنعمة بالفضل المصنوع لا لم نغنا  
 ومنه جرحه جرحا من باب رفع والاسم المخرج بانهم والجرم بها كد وجهها جرح وجرحا بل كره بها  
 الحما والنبه على السواح المشرك من الابقاء والكف قال الجرح بها ما بلغ فيها من السلا في الحما  
 والاعظم عندك ان من الابقاء بغير الرحمة والاشفاق والاصلاح كما في العجوبة لا يفر عن من صنع بها وقا  
 الغاموس اجبت بائنا الى الابقاء في غشاء والاسم البغية او لو بغية بهن عن الصداق ابنا **والواحد عشر**  
 البقرة قوله لا يفر من السفاها البقرة فيها ما يلقى كما قاله في تحريه قوله تعالى ان الله على كل شيء  
 والاعظم بها لا تكار لا يملك المقبرة لاثان ما يعلها اذا دخل على النور قال ان الله على كل شيء  
 وحليم وعبد ومكر وعبد من فوقه على نفع الخافض فاحولنا بالزهر خيرة في الميعة والجلد على نصب مفعول  
 فقولوا الله وقوله ليس بينهما الا انما جنى بها ناكما للعلم وجلدا ما وجد جوب العلم بسفنه بعز جوب الشرط  
 كما صرح عفا الابدية لا تزل على طاعة الله العلم الكلام على شرط ليه العرف لفظا وتعبه حان الجواب البقرة  
 مشا وادار آتية وان اوتانني لا كس ملك قال في الامتزاز انما العلم الكلام ظاهر او معاد بعد حكم الشرط  
 لا اكثر والاولى اعتبار العلم من العلم الجواب بسفنه بعز جوب الشرط ليه العلم بسفنه بعز جوب الشرط  
 لا يخرجون منهم ولين قولنا لا يفر من السفاها البقرة لانه قد عدم مكانه لانا اكل عنه شرح الكلام السابق اخطا في  
 منه بظهر الكلام في قوله وادار اجنتها في الجواب اخواه ذلك هم الامتزاز العلم انما كان جلا امته منسبه بعد  
 ان منه ما يعتقد او لا الله وهذا الامتزاز لا يبدى الميعة لنا كبد لا عرف جهلوا بين ان الامن حبنا العرف اجنتها  
 العلم بما لا يملك لانا كبد لنا كبد العلم وادار موضع اخر من شرح الكافية في حق وان لكوة مع جوبنا  
 في تميز الجمل ولذلك دخل الام في جهادنا المفعول ان يرب هذا الام لا يملكنا المتكبر وجوب العلم  
 وكان هذا يدخل والكل من ذلك كما مرنا وصوابه سواء التوكيد والتحقيق وكل ما حوفا يذكر من الاجتهاد  
 فاحول الام ومدة وان كونها عاملا والاعظم جرحا للعلم على من لم يواضعا كل جزء او موضع من الجملة وجلدهم  
 الله مشتملة على الجرح بغيره بغيره وجلدهم جرحا الى الميعة **العن** اعلم ان مقتضى هذا القول الثاني من  
 شرح الخطب السائرة والذين كذبوا في الامور وجلدهم من احكامنا تراجعت منهم وهذا الكلام ايضا في القرآن  
 احكاما عليهم في ذلك على من كرهوا على علمهم منهم مقدم على نكاح المحونة عليه فقال لهم انهم حكمهم  
 صفة محصر ما قالوا لو ان من يهدى من اهل البيت قاله فاما زواله فيهم واذ فين فاك من شهد صفة من زواله

جواب الشيخ في حق الامتياز







































# الحكمة الخامسة والعشرون

٢٤

والرسول خير الهاد

الذين فضلوا العلم انما هو حجة مستغفرة بين العباد لا ينفع اليها ولا يضر تركها وانما يتوجه  
 الزوال والافناء والدموع الى ان تحكيهم بيننا الخلق لا يحسنون العزيم عن كماله تعالى فقد  
 قال سبحانه فان لم تعلم في شي من قولك الى الله ان تعلم يحكم وقوله الى الرسول ان تعلم  
 حكم بالصدق في كماله الله تعالى فمن الناس من كان يحكم فيهم يشترطون له سبيل الله عليه الحق  
 اعلمهم بيوا لما قولكم لا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم  
 العباد ولعل الله ان يضيح في هذه الحكمة من هذا الاية كما توجد بالانظار فيهم من بين الحق وقطعة  
 لا ولا يخلصكم من عبيدكم ان العباد لا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم  
 ان يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم  
 لا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم  
 ليس خافنا ان لا نعرف انهم اني لكم بعد لعنتكم فوجا فوجا انما نركبهم ووجا فوجا انما نركبهم  
 الميلاء ولا اخوان وغير عبيدكم بالعلم والحق والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل  
 وعرفان وجهان من هذا العلم بالحق والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 يستعمل الايمان في العمل والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 كاسباب في جميع النعم من العلم والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 والحق بالانوار على الفؤاد والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 النعم عن ظهر العلم والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 نعم الله وقد نبت الشجر جميع شجرة هو الله والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل  
 والبرم الشدة وفي بعض النعم بالعلم والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
**الاعراب** من الذين يظنون انهم لا يخلصكم من عبيدكم ولا يخلصكم من عبيدكم  
 في احوال الصفة والحق بالعلم والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 الاشفاق من المكونة ونفس الامم وترفع الحجة من البر والحق والصدق والعدل  
 الماعرف في قوله لتلك يوم ان يلزم كل نفس مما كانت اعملت من العمل والصدق والعدل  
 على الرجوع على سبيل الانصاف والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 وقوله لمن يدان بقوله الحق لا يكون غير الحق والصدق والعدل والعدل والعدل  
 عنه بوجوه احدها ان يهدى بها ما في الامم وفي الحق والصدق والعدل والعدل  
 فيه بان تكلف له لفظ هذا المصداق لا في الامم ولا في الحق والصدق والعدل  
 الامم بعض الحكم وفوقه في موضع معين مع كل كلمة كانت فيها الفاء اما في الكوفيين  
 محل الرض بكذا ما قبله انما الكوفيين كما لا يخفى الله عن الذين كلفوا في الدنيا  
 بنعم الله عن ان يترجم في النعم والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 بما كان من النعم والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 بقوله وتوقع ورياح في الدنيا عليه بد لا في النعم والصدق والعدل والعدل  
 عظيم لذلك النعم في النعم والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 لقوله قوله وانتم اوشبوا النعم والصدق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل  
 بعدوا بيا ما بينكم عن كذا في الكوفيين في قوله قد نزل به من ربهم وصدقناهم  
 اصدل منها ما ابلغ المعنى علم ان هذا الكلام قد علمتم ومما لا يحتاج على الجوارح

تفسير النعم

الذي  
 بالعلم والصدق والعدل  
 من الكوفيين والصدق والعدل  
 عليه ان لا يترجم في النعم  
 من الاية في قوله قد نزل به



فِي بَعْضِ أَرْبَعِ عَشَرَ لِلْإِجْتِمَاعِ مَعَ الْخَوَاجِ

عليه السلام قد مضى شرح الحجة الخامسة والثلاثين كفيته الحكيم وبعد خروج الخوارج وفي شرح الحجة السادسة  
والثلاثين احتجاجا منهم من كذبوا المصطفى بن محمد بن عثمان بن كنانة لعلي بن علي الاخير فؤادهم على الطير  
في الاحتجاج احتجاجا منهم نحو ما تقدم في الثاني والثالث من كتابنا من ايراد هذا الاختلاف الزاهي وتوضيحا للمعاري  
فاكيد المناقضة فاقول انهم قد اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين  
صحيحه قالوا المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين  
محاسنه من امير المؤمنين ثم كذبوا ذلك بغير دليل صحيحه قالوا المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين  
اميرنا واما الثانية فانه في نفسه حجة على المحكمين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين  
فاثبتنا في هذا هو شانه نفسه ولو بدوا موقعا وموقوفه في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
عندنا احكم الناس والراية انه حكم الرجال في نفسه ولو يكن في ذلك اليه والحاكم من نفسه فثبتنا في نفسه  
السلام يؤيد البصر ومننا الفتا والذهب والسماعة ان كان مصداقهم في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
وامير المؤمنين فقالوا الفتور وانما هو خير لهم فقالوا نعم ثم قالوا انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين  
صحتهم قالوا نعم قالوا انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين انهم اوردوا من المروءين  
باعتبارهم في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
فقالوا من لا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق  
كما ان من لا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق  
باعتبارهم في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
موقوفه وعرضنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
المؤمنين في ذلك والحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق ولا يلازموا الحق والحق  
واما قولنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
انفسه في القول في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
وهذا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
يؤيد في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
هذا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
بين اهل البيت في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
للمسلمين عظم من دراهم قالوا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
والسلام ومنه الفتا والذهب والسماعة ان كان مصداقهم في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
باعتبارهم في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
وصبا وضعت الوصبة فانه كغيرهم وعلمهم على اولادهم في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
عليهم في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
قال الله تعالى وفيه على الناس في الدنيا من استعاضوا به سبيك فلو كان الناس في الدنيا من استعاضوا به سبيك فلو كان  
الاحكام كانوا كغيرهم في الدنيا لان الله قد مضى في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
مقر من يوثق من مائة الكعبة فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
لم يجهلوا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
المستند من من يجهلوا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه  
لنفسهم في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه فثبتنا في نفسه

مجلس خیرات



















فقلت انفسا سيد الخلفاء عن ما اشارت اليه **قال** قد ذهبت في رتبتهما الى المسلمين الى اولها المسئلة  
محل اجتماعه ولا انا من اجل ما يوفيه اليه اجتماعه وان كان اشباح علي عندنا لا لاسمها انما لاجتماعه  
مواظفة اني بكر وان خرج الخبر ان دعوا الله شوي فتدء الفت المسئلة فتصوموا عليها لان فذلهم كقولهم  
انهم **قول** كون المسئلة منصومة لاجتماعها على اسمها بغيره والاجتماع على مقابل القضايل **تقول**

انهم اقول كون المسئلة منصوبة لاجتماعها على جميعها لغرضه والاجتماع في مقابلها انما هو اهل القول  
 الشائع في شرح الكلام الماشي والارادة والعشرين عند ذكر مطاع حصره ان كان يعطى من بيت المال ما  
 لا يجوز ان كان يعطى جانيبه وخضعة عشرة الان فعدم في كل سنة ونوع اهل البيت خمسهم الذي يجري مجرى  
 الواسل اليهم من قبل رسول الله صلى الله عليه وآله كان عليه ثمانون الف درهم من بيت المال على سبيل العزوا الى  
 ان قال ونحن نذكر في هذا الباب مختصرا اختصارا من كتاب الجلاء لفرع عبد الرحمن بن علي الجوزي المحدث

ابن جابر عن أبيه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تشاءوا عمر النخابة من بين يدي في القسم والعزم

قالوا ابد بنفسك فقال بل اني رسول الله وذوي قرابته مني ما لعلي اس قال ابن الجوزي

وقد وقع الاثنان على اتم ايعرض لاحد اكثر مما يرضى له فكم انما يرضى له انشاء مشراعا وهو الاصح ثم يرضى لزوجها

مولا اسلم كل واحد عشرة الاث فضل عايشه عليهم السلام فابى فقال ذلك بفضل منزله عند رسول الله فذا اخذت من اهل بيته ما اريدت من رزقك فاعطيتهم من رزقك

رسول الله ما أحدث من شيء من أروباب جويزه وصيفه في يومه من غير أن يكون له أحد من أهله  
إلا نقالت عائشة أن رسول الله كان يعبد من قبله من غير أن يكون له أحد من أهله

للمهاجرين الذين شهدوا بدوا لكل واحد خمسة آلاف لم يصد من الانبياء اكل واحد البعثة الا في مقدية

انته فومن لكل واحد من شهداء راس المياح من اعضاء من غيرهم من القبائل خمسة آلاف ثم فومن

أحلاما بعدد ما إلى احدى مائة الف ثم قوس لكل من هــا الشاهد بعد وفاة رسول الله العبي

جنازة القيد والفاو حنما ترو الفاو لحد الإعراسين وهم أهل مخرج ومات على ذلك قال  
أهل المذنب في يوم الجمعة كماله في الشغل ثم ذاك في الاستمالة والحرم

ابن الجوزي يمدح السديين عزمهما بحجاب النبي فله رخصة الدخول ما لم يصلح الحسن فالحسين  
معظم الميراث فله النسبة فانه فلان كما هما فلان الان طاعت نفسي قول ابن الجوزي وماما اعتدوه في نسبه

فانه جعل نساء اهل بيته على خدامه وولاء من يعبد بيننا في العهد يتر على ابعاده وزيادته من بعد ذلك

فلما نه وجعل نساء أهل القادسية على ما نرى بين النسا بعد ذلك قال الشاعر بعد ذلك

ما اريدنا ولولم يبدل على نضوب عمر فيما فعله الأبحاح الصالحين واقفا منهم عليه وقرنا لانكاره ذلك كما لو كانا

وقال شذائبا بعد ما ذكر جواب قاضي القضاة عن ذلك الطعن براءة امر المرتضى عليه ما قد تحصل الالواح

الاسلمين يفتخرون ذلك واما بفضل الامام في اعطاء ذنوب الاسباب المتضمنة لذلك مثل الجهاد و

غير ومن الاصول اعم فكلما تمسكنا ما يحضر فليف يقول الله يحضره حاد ان انصاف احدا الا ما يحضره الا وفاء  
فضل ان احسن والحسين على كثير من اكابر المهاجرين والانصار وهما مبنيان ما جاهدوا لا بلما المحمل بعد.

أَنَّهُمَا أَمِيرَا الْمُؤْمِنِينَ مَوَاقِلَ عَلَى الْبَابِ وَأَمَّا بَعْضُهُمَا فَنُكِرَ لَهُ وَهَلْ خَلَّ عَزْزُ لَنَا لَا لِقَرِّبَاهُمَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَمَّحِي

اقول الحق ما في ذلك من

جاء الكلام وعروب اللدا

أما أولاً لأن القسم بالسوية توافقاً للسنة منصوص عليه في الإخبار عليه وبمخالفة شرطه في  
إدعاء القضاة ولو لم يرد في الإخبار منه ولم يأجل ذلك ما دواء في المحرمات المحذرة من سوء فهم المراجعين

عبدیلا ان الشیخ قال للانصاری بمقام الشخصية وسماع معانة مستأفون انهم انما عاصروا حجة طهوتي على

المخوف من رتب عاقل في أن هذا القول بعد أن كان لوني بين المهاجرين والإفساد ملتصقاً به اختياراً بما

اعزاضا على السك  
على النضيق  
الشيء



# لما تنوح على التسوية المطاة

٣١

عاشية لمران رسول الله كان بعدل بنياد ما تقدم ايضا الكلام الشايع من قول بي بكر لعمران الله  
 بفضل احد على احد لكسمة لربنا الله ذات للفسحة والسأكبر ولم يحضر حواما دون قوم يبيد الله  
 اقوية امير المؤمنين في التقسيم وهو يدوم مع الحق والحق يدوم مع حينا دار بقدر الرسول كاتفا فرب  
 الرضا ايت من طرق الخلف الخوالة الجماعية على المهاجرين والانصار لما هو اعدله في القسم بخالفه  
 التقصيل بما مر في هذا الكلام الذي شرحناه بقوله الامرو في ان اطلب انصارا لمجور قوله الا ان اعطاء المال غير  
 حقه بيد رما من استجابه على طاعة والزيبر بما في انشاء الله في الكلام الناشئ والاراسة من قوله واما  
 ذكرنا من امر لا مودة ان فلان لم يركب اسكمانا فيه ماني في لا وليته هري مني بل وجدت انادافا ما جاء به رسول الله  
 فكم فرج منه فلم اجمع الميكافا فكم فرج الله من قسمه واهض فيه حكمه فليس لك والله عند ولا نعيم كما فيها  
 فتوكل رسول الله فكم على التقصيل لا تنجح بر على لي بكر ولهم المهاجرين والانصار وطاعة والاراسة على ابي  
**عمر** والبعين الشايع انهم ذلك كله يشك في كون المسئلة مة وصالحا لهم ماة له في بعض كلامه  
 مع قوله ان قلت ان ما ذكره من السوية كما مسته لمير المؤمنين ولم ينكر واعليه كما انكر واعلى امير المؤمنين  
**قلت** منهم ابو بكر محمد بن ابيهم رسول الله فطاعني على خلافة وتفضل في ما على قوما لغوا ذلك ولسوا  
 القصة الاولى طالت اياما وشربت طويها جبالا لكثر العطاء واما الذين انقصوا فضعوا من روى الله  
 ولا يحظر لاحد من الفريقين ان هذا الحال ينقص شعيرة بوجه ما قلنا على عشر امري لا امر على ما كان يحرمه عمر  
 فانداد وفق العوام بذلك ومن لف امر اسبق عليه فاقه وقدره العادة فيه قل في غير المؤمنين ادا وان  
 الامير لما كان ثانيا رسول الله داني بكر فكم في ذلك وقصص في تحلل بين الزمان اثنا عشر سنة في  
 عليهم واكبر وحي حدث ما من تقصير البيعة ومعاينة الطاعة وقصصا هو بالغ **فول** مصافاة  
 هذا كله انما لو كان الى جواز التقصيل بمصاحبة الرؤساء والانراف للمصالح سبيل لما عدل امير المؤمنين  
 الى العدل والتسوية مع ما راعيا من تفرق اصحابه بذلك وقصصا الناس عنكم فكم بمعية جميعا عرفت في شرح  
 الخطبة الرابعة والثلاثين من نفع طاعة الزبيرين جميعا عرفت بها تقدم وقدره مفضل انشاء الله فلا  
 في شرح الكلام الماسين والاربعة ولما اختار ربيعة اداة التمام وحديث النفس ولما كان يمنع حفلا مساقاة  
 فكم هب لي بمعية الى غير ذلك مما ترتب عليه **واما ثانيا** ملائنا اسند لال الشايع على تصويب عمر فبما  
 باجماع النصارى **اولا** لا اجماع على ذلك لان اهل الانصار والعرب الخافون لال الله ختم الابلية  
 التبع والسما ايتا الذين يجيئون المال خبايا وياكلونه الكلالا فاصلا لهم من سنان نزل به ووالد جليله  
 ما مقتوا با في دنياهم وكانوا اهل سكاورة بعد ما كانوا ذوي عبودية ربيعة في كيف ينكرون هذا **وثانيا**  
 منع حجة ذلك لا اجماع خصوصا مع مخالفة لسنة الرسول **واما ثالثا** ملائنا ما ذكره الشايع في الاخرة من  
 على المرتبة من عدم نقصان من خصا ما سباب التقصيل في اجماع دعوى كون سمة ربيعة لغيره يكون الله مستدلا  
 بمقتضيل الحسنين في طاعتهم مع رضاء الله بعدم انكاره **فهي** ان علمه انصارا والنسب النجاشي على رضى  
 اصل التقصيل سلم واعراض على المرتبة بذلك لان اصل التقصيل منوع كاحرمته وقصصا عمر لغيره رسول  
 الله باطل اذ لو كان ملاخا للقرابة لما منع بضعة الرسول وبيعة اسول جميعا كما هو ظاهر الحق واما رضاء امير المؤمنين  
 بمقتضيل الحسنين مما لا يقتضي ادلا ما هو مخرجهم من الحس والحق والامثال اعدا ما حواسم حوقم  
 في الجاهد يمكن ان يقد لكان امير المؤمنين في الامر فعلا ما احدثه من حصاره وكان الاخذ من قبل الاستقامة  
 من الفاصب الاستقلال الشار واذ افر من لب الشار الى ان ترسل على هذه الية والتمه هذا انقصه المنة  
**قال العلامة المحدث المجلسي**

واعلم ان اكثر نقض الحاد في الاسلام من ريع هذه الية منة لو اسقوا الناس على اعودهم الرسول من الملة

فيه ان كان القليل  
 في الاملا فان نفعه على  
 غير في تقصيلة الصداقة















في الايمان على الحق والعدل

[illegible]

ف

[illegible]

الرحمن

از جمله کلام آن حضرت است که فرموده و کان صبا فی فی، پس اگر اشاع می نمایند، از اطاعت و محبتی، بیکه کان فاستگند  
که می خفا کرده و بعد از آن افتاده ایم، چرا که امیدا شدیم، اما بحسب واسطی الله علیه و آله که ای من و اعدای می نماید  
ایضا حق تعالی من و انکار می کند بسیار، بکارهای خاص شش که شمار و دشواری نماید و بعد از آن در بعضی از آن می نماید  
و می آید و بیکه کار غیریکه کار و فعل آنکه حق تعالی عالم سید، و اینکه حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم کساد  
می نمودن و صاحب آن پس از آن نماز کرد و بعد از آن اقرار و امان او و بعد از آن اقرار و امان او و بعد از آن اقرار و امان او  
و بعد از آن اقرار و امان او و بعد از آن اقرار و امان او و بعد از آن اقرار و امان او و بعد از آن اقرار و امان او و بعد از آن اقرار و امان او















# في الاحكام الجنائية

٣٩

في اكثره مخاضا عن حذو حكا، وكانوا من اصبر الناس على القتال لاهلهم من الغزاة ويعلمون ما يجازي اليهم من السلاح باثمين  
 فلو لم يصبر على الله على الحج والعمرة والشفقة بالكلين الميتة والكلاب الخادبة كان ثباتهم من اخشن الشباب  
 ومنهم من يلبس جلود الكلاب والدمامل الميتة وهم اشبهه غير بالوحش والسباع وكان ريشهم كالكثبان واورقهم  
 وما زال يملعه ريشا تلك الحشرة كان لها عاذرة لعلها لا توفى ما تصور في الحر فوجب الملك طمع في البلاد  
 فلهن من بعده من افاض الصديقين الى جدد تركت في سنة مائة وستة وعشرين من الملوكة طولنا لخطا، وحقنا  
 فعدوا القوم وخوفا من اهلهم واربهم والشام وعبرها وطول هذا البلاد وقصر من الذكران والارث كل واحد  
 من عليه جيشه من البلدان ما لا يحصى عددهم الله سبحانه وتعالى اكثر ما مر عليه من اهل القري وخرقوه وخربوه  
 واستعملوا اهلهم وسبواهم واستولوا الغنائم وصلوا كل من يبيع عنك في ادم يتروا من الظلم والجور على المسلمين القاد  
 شيا على امر في كتاب التواريخ شطروفي السنة الى زمانها هذه مشهور وقد مضى من زمانها نحو من سبع مائة سنة وقصير  
 مشهورا من زمانها ظهر فيهم في عصر الشاه المظفر فادعوا فيهم وادعوا فيهم في الشرح من ارا الاطلاع على  
 ايدى ما تهمته الله الله في ارضه عليه السلام يجرى من اهلهم ويقول كافي اراهم وما كان وجوههم الجان المطرقة تشبهها  
 بالحناء والاسفاد والظفر والابيضات وقصير في المطرقة للحشونة والغلظة يلبسوا القس والدياباج ولا سافة  
 بزيه للثياب من اهلهم من اكلوا الباسم اخشن الثياب لان ما تمشاه كان في بدعهم وذل بعد ما ظهر وادعوا  
 دعوهم اراهم ان ذلك خفف حال الرضا وادعوا منا وعفت ابا لاشاع مع اعداء داعي الى الجمع لان ما تهم  
 من فعل ابا بكر التواريخ وكلام الامام وهو القليل الاخر بالانتاج ويعتقون الخيل العناق او يجنبوها البقر  
 من ضمير الياح عند سبل الحاجة ومقام القروية ويكون هناك السحر او قتل وشدة حتى ينفخوا الامه الى شيشه  
 للروح من على القتل منهم لحد سباله الجور يقتل القتل او من قال لغيره فيكون اشارة الى كونهم من غيرهم يكون  
 مقتولين ويكون القتل الشاوي من ايدى اهل من الناس وفعال لبعض محايده لعدا اهلهم من اهلهم من علم الغيب  
 قال الشاه المظفر وسر هذا القتل ان الله والو ان عبادي عند نعمة الله سبحانه وعرف الناس ما به حاشه عند  
 طلاقا من غيرهم وقد جعل الله من الشر ما يفسد في الدنيا من اذلال من الله واليه واليه كان يحضر الله بعد الله  
 ويحيى يا انا الله

## اقول

وفي هذا الخبر قوله سبحانه وانما آتيتكم به نذيرا وان الله لا يهدي القوم الظالمين فان الله تعالى قد علم ان الله تعالى  
 والنفوس وانها والكر والفرقة على الخلق فخرج محرم مذموم وقد يكون السبيل يحصل لها راحة ما من الله سبحانه  
 فيكر عليه ويجهله وهذا حسن مائع ما من به في الايمان به الاشارة في الحديث قوله والله سبحانه وتعالى  
 كثر في هذا الصافي وقاية الكفا وانما الله بعد على نعمة تظهر عليه حتى يهدي الله نعمة الله وانما الله  
 على حجة منة فلم يظهر عليه حتى يضر الله كذا نعمة الله قاله الخليل وكان كذا يا انا الله سبحانه  
 خبر انك اكل عيشا تاما من علم من علم ما دبه رسول الله صلى الله عليه واله كاسع من به وانما علم انفسه  
 العلم امر حصة اشأ واليا سبحانه في حوزة لقاد وهو علم الساحة وما عده ما قد بقره ان الله جل جلاله  
 جليل عظيم لا يتغير لشيء فيك ما في الانعام وما في نفسك انما كتب الله له ما قد بقره ان الله جل جلاله  
 خبر به عنده سبحانه على وقت ما بها واستمر بعد ما طلع عليه احواله في خلقه ويعلم ان الله سبحانه وتعالى  
 يعلم ان الله تعالى على علمه ما في الانعام من فكر ان في مفعول اجعل محمدا محمدا حتى لا يجهل حتى لا يجهل من يكون في الدنيا  
 حبلا او الحجة للثبوت في القاد فانك نفس انا كسب فلما من جرم او تروى ما تروى على شيء من فعل الله عليه  
 ما جليل عظمة خذ انك لم يضره ما في نفسك ما في عيون من يقول انه انا دفع خطره لهما انه يكون ضالا فيخرج  
 الحجة انا لا هذا انا في العلم بالامر والحجة المعدة في علم لعين الله لا يصفى احد الا الله سبحانه وتعالى  
 ذلك فاعلم ان الله سبحانه وتعالى على علمه ما في نفسك ما في عيون من يقول انه انا دفع خطره لهما انه يكون ضالا فيخرج



الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

از اینجمله است که هر چه عیبها و نواقصی در حق او باشد و در حق او عیبی نباشد و در حق او عیبی نباشد و در حق او عیبی نباشد

أقول

[illegible]



فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الْبَاسِ

عالم الغيب يعلم مستقامته سبحانه ويجادلها بما أدركته القلوب من نفي الإسماع وغير ذلك من مجازات العلم والبرهان  
وله في سورة الزمر ما كان الله ليطالعكم على الغيب لكن الله يجتو من دمه من يشاء في سورة الحج عالم الغيب لا يظهر  
عن حجب أحد الأمور فيقصم بسورة يسئل من بين يدي ومن خلفه معدا في صفاة الخراج عن الرضا  
هذه الآية قاله الرسول الله حذاه من قديم ذلك الرسول الله على أنباء من غيبه علما بما يكون وما كان  
للمؤمن النياحة وديانة في رعاية الكافي الجاهل بصائر عن المجردة قاله هذه الآية وكان محمد من أنبائه ومعه في شرح  
الفصل الثالث من فصول الخطبة الشامة وأما في رعاية الجاهل بالمرئيين لساننا ما قرأت قول  
عز وجل حيث يقول عالم الغيب لا يظهر على عبده أحد إلا أن رضى من سوره فقلت على المرأين من قال لا بد لنا من  
من رسول فقلت على المرأين من

۱۰۷

ایندیا

لنفسه من قديم رسول الله كان يستغفر من الرهاطين السابقين كخباياة وكما ساءة لان هذا بائيل للباطن ما تفتقر  
تفتقر الظاهر كموطأهم هذا وقال بطريق تفسير هذه الآية ان استغفر قال الاخر ان يغفر رسول يعني رسول الله فبذلك يتحقق  
فانجزى وبالسبب يمكن له من الحجرة وهم معنا ان ان انصافا للثقة والشراف فانه بطبعه حل من شاء وبجبهه على حساب  
من يسلطه وهو قوله فانه يسلم بين يدي ومن خلفه نعمدا والربيد الطير في العجول له العلم ما كان من قبله من الانبياء  
والشلف علم ما يكون بعد طريقا واثق وقلة فاعرف الله في القنوت الا في صفاته واقطعها فاجابة انما هو الارض  
لا يخرج عنه من ثمة فقل ان جعل بصل الشايع من يشبه العلم والفتنة فطعم الشيعة الامامية في هذا الموضع من نفسه  
فما لهذا بل على الله تعالى غرض علم الغيب لا في قولنا ان ربه ان الله اعلم على علم الغيب لا سلكا ليعلم بل للعلم في  
ما بعد الاثني عشر بين باقر الفضا لانام هذا الله على علمه فان هذا هو مدعى هوديت في موضع كثيرة من كتابه علمه وبذلك  
والانصاف اليهم ولا علم على علم الغيب على علمه فانما يعني ان الله يعلم من جميع المخلوقات لا يعلم  
وهذا سفة القديم سبحانه العالم لانه لا يشك فيه احد من المخلوقين من اعتقاد غير الله سبحانه فبذلك في هذا المقع هو  
خارج عن عالم الاسلام واما ما نقل عن امير المؤمنين عليه السلام ودعا عنه الحما من اعاد من الاحكام ما كان خطا للعلم  
وغيره كخبايا عن صاحب الترجمة وعن لا يدين من الحكماء فانه من هذا الفن عن امته هكذا علمهم فان جميع ذلك  
متفق من الحق ما لمعه الله عليه فلام على سعة ما كان علم هذه الاحكام والشيعة ان الله يعقد كونه علم على انبياء هذه الا  
سبب في فضلهم لم يكن ولا يرضيه من هو المجدد والله يحكم بينه وبين رايه المصير وفي الحاشي بصائر انما جاء  
باسناده عن عبد الله بن عبيدة قال اشير وقال قال الرجل ان الله اعلم على علم الغيب الا في صفاته واقطعها فاجابة انما هو الارض  
وما كان ما يكون الى ان تقوم الساعة ثم ان علمه من كان سلفه اعلم اليه كذا في تفسيره ثم قال ان الله يقول انزلنا الكتاب  
فيه نبيا كما نزل في غيره من الرسل الفيد باسناده عن علي بن الحارث عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عليه السلام  
فقال له بجز حلاله انما تم تعزوني الله في انما سجد الله صنع يد على عيوب واقعة ما بقيت نعمة فيه وادخلت الاثني  
ثم قال لانه ما هي الامانة نعم رسول الله في المكافاة عن جماعة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن صفوان بن ابراهيم بن الحسن  
عن ابن ابي عمير عن صفوان بن ابراهيم عن صفوان بن ابراهيم عن صفوان بن ابراهيم عن صفوان بن ابراهيم عن صفوان بن ابراهيم  
فاستمر الى محمد بن ابي عبد الله وانه رستره في ان ساء الله في الغيب في علمه كلامه من كتابه لا يول ان الامنة وال  
محمد عليهم السلام فذكر ان يورثه من رتبته عبادهم ويعرفون ما يكون مثل كونه علم على جميعهم ولا يورثه من رتبته عبادهم ولا يورثه من رتبته عبادهم  
واما انهم ان الله في علمه ما لا يلفظ طاعتهم والحمد لله في علمه ما لا يلفظ طاعتهم والحمد لله في علمه ما لا يلفظ طاعتهم  
الخلق القول بطله في علمه ما لا يلفظ طاعتهم والحمد لله في علمه ما لا يلفظ طاعتهم والحمد لله في علمه ما لا يلفظ طاعتهم  
وهذا لا يكون الا في علمه ما لا يلفظ طاعتهم والحمد لله في علمه ما لا يلفظ طاعتهم والحمد لله في علمه ما لا يلفظ طاعتهم  
هذا ما حدث جبرا ما ذكرنا بانفتاح على مع الاستسكان وكلامه مبني من نفسه انما سمع الله به عن عبد الله  
بفضل بعد ان قوله ما احاكم ليس هو غيب في ربه من غير علم الغيب فاما ارادته بسطه فيجب له الحكم في ذلك







فَوَعِّلِيهِمُ الْغُفْلَةَ

عبدالمعز

[illegible]

### الوجه الثالث

ان هذا الادلة الحاضرة على التواطؤ بين اهل الحق والارثاء الثلاثة له على من قد جعل اهل الحق وبذلك  
على هذا الجمع هذا الكلام الامير المؤمنين عليه السلام الذي يخرج في شرحه ذلك ايضا والحق ان تفسير علي بن ابي حمزة الثمالين بعد  
ذلك لا بد قال لا اتفاق عليهم هذه الحق اشياء بل اطلع عليه ملك فقرر ان لا يترس من اهل حق معاني الله تعالى ولا يحل  
عليه ان يولي ذلك الصفة عن اهل حق من عبد الرحمن بن حاد عن ابي عبد الله عليه السلام ان اهل الحق انما يولي اهل الحق  
تحت اهل الحق الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام  
سئل عن اهل الحق انما قال الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام  
ولا يمكن ان يكون ذلك قال الله تعالى ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام  
وما في ذلك من غير ان اهل الحق عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام  
محل ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام  
ان اهل الحق انما قال الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام  
ان اهل الحق انما قال الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام ان الله عليه السلام

عليه السلام يعلم لا يبلوها وبمن هذا الحق وثانيهما ان عليه السلام لا يميز ما سخر واكثر من هذه الامور  
الحسنة كالمهر وغيره من غير ان يميزها بين ما سخر له من غير ان يميزها بين ما سخر له من غير ان يميزها

•

فد ما مرید اللہ ہے  
 فی کل واضعہ وائتہ











المختصة بالعلماء والعلماء

ووزن المنقصة مستند بدفعه وحقه بنام که هار غنه اوله انا انما الخياط اترق من كل شيء فلاسك منبه برهانه صبيغة انفعلي  
والا فمن مال افعال وانما هو مال التعديل وفي بعض النسخ كماله من مال التعديل افعال انما هو من باب افعال وانما هو من باب  
الانجيل مغير

الاعراب

انجيل مغير  
انجيل حزن حزن انما هو من باب التعديل وفي بعض النسخ كماله من مال التعديل افعال انما هو من باب افعال وانما هو من باب  
الانجيل مغير

انجيل حزن حزن انما هو من باب التعديل وفي بعض النسخ كماله من مال التعديل افعال انما هو من باب افعال وانما هو من باب  
الانجيل مغير

الاعواب

وَالْمَكَارِ وَالْمَعْرِفَاتِ الْعَبْدَانِ وَالْمَعْرِفَاتِ وَالْمَعْرِفَاتِ  
الْمَعْرِفَاتِ وَالْمَعْرِفَاتِ وَالْمَعْرِفَاتِ

[illegible]







## أهـمّات المائدة الثلاث

[illegible]

وَمَكَارِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَحْزَنُ  
لَنَا أَحَدٌ إِلَّا تَدِينُهُ وَهُوَ الْمَائِدَةُ  
وَالْمُتَلَوِّينَ مِنَ الْحَقِّ فِي الْبَابِ الْخَطْبِ

وہو مرگے کی بددستیا کا

بمقتضى تعليمات مجلس الوزراء

[illegible]

اللغة

قال الطبري الرتبة بالحرية به مودعة بلية نحو من ثلاثة اسبال كانت عامرة في هذه الاسكندرية ايام ابنه النعمان وجماعة  
من العباد يدعون بهذا الوقت سنة لا يفرقها الزمان والوفاء للفقهاء قال الله اطيعوا الله واطيعوا الذين اوصوا فان الله واصح  
تفاهداً فانما وصف الملة تقام رجب اذا الفل يدخل الذك من فرجها فلا يستطيع حملها في نقاء واسع الفرج الطلع  
وعنه الحديث قالوا في اسراجك اذا تاب احد قطرة من بولي فهو الحودر وما يقابل في قطره هو في الفرج المصلحة وهو قطره  
لنفسه لا لغيره من مالك امانة الخوف وامر كرهه امانة اما ما يعقبها امر حسن فليكن

الاعراب

قد كنت خجولاً في الكلام فإني قد علمت في هذا الحضور في شرح الخطبة المأثورة الثامنة وما في مناسبتهم بحسن المصداق والمواظبة العابدية  
ومنه على الإحسان والثناء

المعنى

اعلم ان هذا الكلام صامتا اليه الشبهة له لا في هذا الموضع بل في قوله ان هذا الموضع مستعملناه بعد حين بالانطلاق  
ان غرضه سبحانه ان يخرج غرضه لبيان ان في البلوصول لا يفرق بين افعالنا وبين غير الغرض المسئلة الكلية ان الموضع هذا  
الكلام فليعلم ان في هذا الموضع قد حشدت كانهما قد انا كان غرضه سبحانه ان الله سبحانه الصالحات اهلها ان يترك  
وجاء الله ورجوعه عليه السلام ان كان غرضه ان لا يقطع العمل بكونه مؤثرا في الرحمة وابتدع الرحلة وانما هو  
معيه ومعناه على كل الاثر في غير الموضع فلهذا قد ورد في من السليقة ما لا يخفى ان الغرض ان  
معيه وما انما لها فاعلم ان على يداهم وحفظهم على ذلك انهم لم يوافقوا اهلان قدس اديانهم كما انك خذك فبذلك ان يتركه ولد  
في ايدى ما خافوا عليه اهلهم منهم ما يفتخرون عليه في الاحكام والاضيق اياهم اعظم لخاصة اهل البيت عليهم السلام ما منهم  
من المتكبرين في هذا النوع من القول انما لا يخفى في هذا ما لا ينقص لعل اكثر ما سألهم الى ان يفتخروا منهم بحرفك بل فيهم  
وهو يتركهم في انفسهم عليهم ما اعتكك عائلته واما انك قد خذت عن انك تسئل منه وهو رتبنا اليه خافوا على ما يستعمل  
من الراجح عند اخيه الاخر ولا اكثر حداثا ان ادلة رتبة رتبة الثقة والاخذ على الله سبحانه ان لو ان الله سبحانه  
كنا على عبدنا ان رتبنا منسلة وهو كثر في الضلوع لولا ان السبغ غايه الشدة وهذا الضلع الضيق يفتخرون







المختار من الفتاوى

[illegible]

وَأَنَا لَقَيْتُهُ أَخْرَاجًا إِلَى الشَّرْبَةِ  
وَمَا جَرَى بَيْنَهُمَا عَمَّانَ

[illegible]

المشاور







## المبحث الأول والثلاثون

[illegible]



















فإنه سبق لما في أسياخ الأديان من الظلم

Dr

لا يفتخر في ذلك بعض بني قريظة لما كانت الملائكة على صلح ابراهيم بالبسج سنين وذلك ثم لم يرد في ذكر منبه وذلك قال  
 الله سبحانه والذين يحلون في البيت من اوله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون له في الاصل وفي فناءه ويا اباؤ الذين آمنوا من علي بن  
 ابي طالب من سبطه الماشق له مكنت الملائكة سنين لا تستغفر الا لرسول الله وفيها نزلت والملائكة يسبحون بحمد ربهم  
 والذين آمنوا اهل البيت الحكيم يدعون جماعة من انبياء اوتى دفع شربه في الغروب من حارة اهل البيت فمكنت الملائكة على  
 صلح ابراهيم بالبسج سنين مثل الناس وذلك ان كان في جبل دلاصل مناعه بن ابي قحافة ليعمل بها عبيد وغيره وفي فناء  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سنين ان جماعة ففسدوا للشيعة عن عبد الله بن ابي نعيم عن ابي عبد الله صلح مع انبياء سبع سنين وبنوا  
 النبوة وبنوا ما جعل له عباد الله مع علي بن ابي طالب واعبد الله وخو رسول الله ما انما العترة في الاكل ما بغض الله  
 ولا كفر عن صلح مع رسول الله سبع سنين سيدنا ابي ابراهيم عليه السلام على صلح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحجیر

وَعَدَّ اللَّهُ بِالنَّفْسِ الْقَرِيرِ

المصل على قبله حجباً

وَمِنْ فَخْرِيهِمْ قَوْمٌ صَلَوَاتُ الْمُرُورِ وَالْمُحْجِرِ

وله

وله

بِفَضْلِ الصَّلَاةِ وَالتَّوْحِيدِ

لَكُنَّا بِمَا يَنْدُ اسْبِقُوا النَّاسِ

عَجَبًا مَبْلُغًا كَأَهْلِ سَبْعَا      بَرُوعٍ لَدَيْهِ أَوْ بِجُودَةٍ




عادل من جلی خلا ماو

مَاذَا لَجِيسْتُمْ يَرْفَعُ وَيُنْصَبُ فَيُرْفَى بِشَرِّهِ أَوْ يُجْرَأُ مَصْعَدًا

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

لَمْ يَطْفِئْهُمَا وَأَيْنَ كَانَ أَبُو

سینر لٹا بعد عشر و شہر  
کرامیل سبعاصل ان یفردا

بيت المقدس بضع عشرة سنة فخراب الذي كان اليه يصل معه

علی وحید: معرف و معرف

لئون زارتشا امير المؤمنين

مسئله اولین و بایع البعده

اخرون اعدوا جاحدون

بعث عن عبد بن عمار بن خالد

اذا النفس اوعى عن حركاته  
كلوا من ثمرها ما اعضاء

إلى العباس هذا الأمر عظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

شہنکت ثانیامع علی ابن

بالامور من بعدنا قال لا من

جعلنا انما اصل الى منابن هم

رَغْبَةٍ فِي ذَلِكَ الْخَفِيَّةِ

این نوع مذهب فساد است  
و این نوع مذهب فساد است

طريقه جديده







# في اثبات استولئاس الى الاملا

إيزابره حو هذا

قلت

الامامية تزعامة من انما جاء داعية الحق وقد قوت وعرفهم بالجهل الى من كان حجة ودمر بطلان سنة وعقيد ومعه واما من يقول انه جاهر بذلك وانما كان ولا كتابا غير مضمون وهذا هو اللاتي بشره وقد الامامية دعوى لا مبين على احد وكل الاستيلا من كل كلام ما ياتي في نفسه وان يحضر ولا يعرف ان نبي العقا تد على مثل هذه الاستيلا فالردقة

اقول

اما ان في كلامه من يشانه ان من فكر من اعطى عليه واما ان من لا تعطيه فلم يقدح الامامية حتى بانشرهم وغيره عليهم والاشارة غير لالة ولا استيعابا ذلك بعد ان اظهر بشرة من كان له سيرة خبيثا ان شره متعبد لا يشاء على الميراث ولا لسلالة فاعاد الشرى وهو من اتهم داعي بخلافهم من اهل العصبة والخرى لا تد من بال الامر بالميراث النوع من شكر سائشان الامام ودفن بغيره وقدره من نزلنا الحجة تشكيقا ناهو يفرغ هذا الخبر والبع في ذلك العقل هذا العز من ان يذهب على سجاد عمر وخطبه يقول بغيرها في حوزة شناعة فخلط كلامها وبجنتها وعمل يقول ويكره العناد وما والا اعتداه ما دعى على عمر يقول وما بعد ما يذهب بخصم من مال الله خضم الابل بشرة التبع وهو هذه الالفاظ في تضاعفها اكثر من كبرها هو جرحي سبب الخبر بعد الفرض من ذلك كلمة قول في عدة عرض الامامية التنبه على الثمان الخلفاء بطلان الامعاء ورواية وبعد لتدريج وانعانه ان تصادها الاضروعة في التفتن في الارام في دالة كلامه عليه السلام على هذا السر

ثم اقول

الانظر على خدرك ان كلامه من انهم ان يشاء بالجهل لا عرض ما هو المعلوم من حاله من الكلام المولى المسلمين ولما مر في المحنة فبشنة وبالجملة اهل الجهم وبما جاء في عزم الحائف للذين لا يعرفون وعقيد كما هو التعديل من سيرة في الجهم

تليكه

لا خلاف بين المسلمين في الامم شرعية من العائمة العائمة في ان من يذهب في سبيل الناس كلهم الى الاسلام والتوحيد كما معبر في هذه الكلام بقوله لا اله الا الله في قول من اتبع ما مع وجاب في الكلام السادس والخميس يقول في قول على بن ابي طالب وسقط الى الامان وظهر وهو في ذلك كلاما تروا حقا ما لا يكتفي في هذا الخبر من طرق العادة والحاشية بالغة حد التواتر استعصاها غير كل واحد حاجلا من دعا مع فصيح المطلب لهذه ظهور التمسك في هذا ما وقع بعد التأييد على بن ابي طالب من ما ادعاه تتبع الخبر من العلامة الجليل قدس الله روحه ووضعه رحمه وشيخا لا مة للشيخ للبعد في الله عز وجل من الخايعين الشائع المخرط اعطى الله هذه

واما العلامة المجلسي

فقد اذ في الجليل التاسع من محاور الاقوال بعد ما ادعاه هذا الباب كثيرا من الاحتجاجات العلة لا يخفى على من يتبين الحق الانسانية وقرنة عن ذلك انهم يشهدا فعبية ان سبيل اسلامه صلوات الله عليه ومع ذلك لا اختاروا من طريقا غامضة والعامة من اوجج الواضحات والشاك فيه كالمركب لاجل الهدى وان من تمشلتان انما مائة كان في قول بطلانه يمكن مستر اعتداس الجليل المسبب كالمركب حيث كلفه ذلك ومعه من وكل يوصل به ظهوره على العالمين مثل شره الوصين حيث شقيق ونحوه في الجمع من اسدين والى هذا يدون انما حيث ليكره عليه فذلك مع كون اكثرهم من الشافعين والعاقد من اهل انما فذلك كما كبر من الزوايان وما يمكن فكرم من التأييد انما المذهب من ان التكرار لا يسمي الا الاطلا والاطاب فقد تفكر ابن بطرني بعد الله كما سلطنة في سبيل اسلامه وصلوات الله عليه في ثلثة عشر حجة بناو من نفس العقباني اربعة ومن مناهل من المعاني سبعة وقد في سند ذلك انهم اخبرنا كثيرا في ذلك وادعاء صاحب الفروا المصنف ما ساند من طريقهم والعلامة في كشف الحق وكشف الجاهلين وعبيرها ما من كهم وقد تكلمنا بهما مع كثير مما اذيعه المنة الا انما ادعاه اليها في معنى الواعظين في الطفرة في اعلام روضة في الفهم في الفصل المهمة وهو ما من الاصول والكذب

والاشيع







فإنه سبق الناس إلى الإسلام

بیشتر از این اسلام با مختلف الفاظ و معنی در حدیثین و بالواسطه و احادیث دیگر مکرر و باره دیگر عکس از آن است و باره دیگر آنکه

مخضبا بكمه و نافع بكمه انما كان ظاهرا بغير الصلوة و يصل بالناس منه و الحديث الحديثين طريقا و لهذا القول و لعل على ضاده

وَأَتَا جَدَّ الشَّعْبِ فَمَدَّ إِلَيْهِ الْحَبْلَ مَخْشَعَةً مِنْ طَرَفِ الصَّلَاتِ بْنِ جَهْرٍ مَسْفُوفَةً فِي ذَلِكَ اسْفَاطَهُ مَعَ أَقْدَامِهِ إِلَى الْإِنِّ

عباس و المشهور عن ابن عباس انكفأ الى ما بعد ما وصاح عن حكيم بن عمار عن ابن عباس وهذا انما على ابن عباس من

الشعب لان ما صالحه من خوفكم به وعلمكم به ما وجدنا قال قال رسول الله صلى الله عليه واله صلت الملائكة على علي بن ابي طالب

[illegible]

هت خولدن علی ایضا الب صلوات الله علیه و اما فاحشاً لله الب محض من الحسان کان شاعر قصید اللؤلؤ

والسلطان وقد كان فيه بعد رسول الله اخرا ف شديد عن امر الله من كان عثمان اذ امر من الشام رجل من اساطيب وكان يملك

الذين هم من بني اسرائيل الذين هم من بني اسرائيل  
عنه في هذا الاثر الاول

بِأَمْرِ مَوْلَايَ فَتَكُونُ الْكَافِرَاتُ

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا دُخِرَ الصَّلَاةَ وَأَدْبَارُهَا وَسَيُخَالِصُ السَّجِدَاتِ يَرَوْنَ حَسْرَةً فِيهِمْ كَيْفَ كَانُوا يَمُشُونَ

لَقَدْ كُنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ مُشْفِقِينَ

فان حدثنا خمسة من رجالنا عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تحصى ان كنتم تعلمون

مرکز انجمن و نهادهای اجتماعی و فرهنگی و کانون خلاقیت و نوآوری و کانون خلاقیت و نوآوری و کانون خلاقیت و نوآوری

فمن كان منكم غافلاً فليذكر من كان منكم غافلاً فليذكر من كان منكم غافلاً فليذكر

فَإِنْ تَرَوْهُ مُضِيًّا فَاصْبِرْ ۚ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

[illegible]

فقد ان يكون اول الاولين مسبا مع ان يكون من قبلهم في الاسلام ولا مما تنزل ان يكون اول الاولين مسبا مع اول

مستأن ومعهما ولم يزل السكون عليه ذلك مع ان حسان وعصم بن علي لم يزلوا يترقبان طامعه من اهل مطالبه بنيران عيمان جهورا  
نكبت في الاضراس ان كنتم اذ انتم في اهل المطالبه بنيران عيمان جهورا نكبت في الاضراس ان كنتم اذ انتم في اهل المطالبه بنيران عيمان جهورا

المبرر عليه في الحال جبان بلون مصعبا عدلت ان قالوا اهدايتن فانه في مكان دفن مكان طابعه عنه انكر وجاؤه من الوجه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ لَوْلَا رَحْمَتُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ

[illegible]

فِي آيَاتِ تَقْدِيمِ فَكْرِهِ ضَائِعٌ مَقْدَمَاتِ الْخَلْقِ الثَّانِيَةِ الْمَرْفُوعَةِ بِالتَّشْقِيقِ ضَرْفًا لِمَا يَلِيهَا

سید مرتضیٰ علی  
امامانجنگ

جَوَّادٌ خَيْرٌ وَأَجْزَأُ بَلْفِهِ أَبَاحَسِّنٌ عَنَّا لَمِنْ كَابُ حَسِّنٍ

سَيِّفٌ قُرْبَانًا لِلَّهِ تَمَاضِيَةً

شہد بنفیدیم ایمان ابرار المؤمنین الجواہر بعد انما اول ما نقبل هو سفلہ فان نعر ان هذا الحق بل فاذا كرموه حضايا محمل

وَأَمَّا رِوَايَةُ مَرْجَاهِدَ

فما مقصود من هذا الحديث وما به مقالته وما به الجهاد العالمين الثاقبين بكونهم حليمة ومهجون الى خلافة فلت وان امير المؤمنين

فقد الناس إيماناً بهذا القدر كافٍ ليعتدلوا بما جاهدوا من إيمانهم من أجل هذا خلافاً لما إذا قام القوم وأصلوا للبه وصدوا عنه

عن ذلك منهم من كان يهود عليه سفيان بن عيينة عن ابن أبي عمير عن جابر بن عبد الله عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له

هو و عمران و صاحب قبر الحسين بن مريم و سبقوا ان اجابوا الى رسول الله و هو القائل من سفیان الاخوند ذکر في محمد

عبدالله بن محمد النعمان

فرعون وبسط اضيقهم بالآل

و اما بعد خبر وین مره

ابن ابراهيم في انما قل عامدا فاننا اخبر من بين علماء ايراهيم بالخطا حلقوا على ايراهيم بن يوسف دانا ايراهيم بن محمد وقته

الحاكم ابنه بدنه قوله فكذلك دعواه كانه حصف بالقران وعياقه انما فعلها السلام ومن غير اهل البيت فانه

المعتمد بالله



والحسن وغيرهما لا يجوز كثرة

ووهذا غفر عني

قال الشيخ قدس الله روحه

[illegible]

سَبِّحْكُمْ إِلَى الْأَمَلِ وَأُطْرَا مَعْبَرًا مَعْلُفًا وَأَنْ مَكِّي

[illegible]







# المخاركة والثلاثون

هذه النسخة من كتاب النسخة

فكل من كان له بالبحر

على الصلوة مع الأبي وقته  
ومد قول حسن من ثابت

جوز الله خبره أو خبره بكفه

فقدنا البشير في السلف

ومد قول عبد الحميد  
حيث يقول عند بيعة بكر

ما كنت أسبقك لأمر من قبل  
ألم لا تعلم على أملي كبح  
فلم لا تأسر بعدا بالتي بين  
ما بين يديهم لا تعرفه به

ما ذا الذي رآه عنه فتمليه

هذان بصلح من قبل الفتي

في هذا الشعر طبع على طالع مائة لوك بها شانا لامة

عليه السلام

لا مبر للوسين

ومد قول فضل عن أبي لهب  
فيما حزنه على الوليد بن عتبة  
مدحها لعقن ومريته له ويختره  
على امر المؤمنين في فضيلة التي يقول  
أولها

ألا إن خبر الناس بعد كثره

شبه الخوف الذبحا من يمينه

فقال لفضل رحمه الله عليه

ألا إن خبر الناس بعد كثره  
معه خبره خبره يسموه  
ما قل من صلى وعصا بنيه  
فكل من ألقى القوا لك بديه

فقال على الخبر من فاهوته

أبو حسن خلفه أقر بنيه

في هذا الشعر طبع على طالع مائة لوك بها شانا لامة

منذ فتح على الجاهل وكان من جلة رعيته أبو بكر على خلاف ما اتفقتا لنا سبعة من فطان أبي بكر كان لا مبر له الجاهل كان أن امر المؤمنين كان

لها له

ومد قول مالك بن عباد  
الفا في حلف حمزة بن عبد  
المطلب رحمه الله عليه

دأت عليا لا يلبث فترته  
خدا فله لا سلاما قل مسلم  
ان ما دعا محاسن العشرة  
معد من صلى وصام وهذا



# في انه سبق الى الاملا ومنه قول عبد الله الجلي معا بن الحزرت جلد المظن

وكان في الامير عبد المجيد  
وعلى كل الواسع ما جده  
ومع يورث الله حقا وعاد  
فادرك من صلى من ان جانيه

وهذا الشعر دليل على اعتقاد هذا الرجل بغير المؤمنين انه كان الخليفة لرسول الله صلى الله عليه واله بلا نصيب

# ومنه قول النجاشي بن الحزرت بن كعب

فعل النجاشي بن النجاشي  
ومن جبل العشي عيها  
جبلت ابن هنيذ اشبايم  
نظير على اما شعورنا  
إلى اقل الناس هذا الرسول  
اجاب الرسول من العالسا

# ومنه قول الجهم بن عبد الله النجاشي

رسولوا للملك ما في النعم

مضى لاله على اخذ

وسل على الفهم من عبد  
خليفة الفهم النعم  
عليه عت وقى النبي  
عالمه غواة الاسم  
لما فضل ما تشق بالكران  
ويشك النبوة الا النعم

في هذا الشعر ايضا يصرح من قاله باسمه المؤمنين على السلام بعد رسول الله ما كان الخليفة على من تقدمه

# ومنه قول عبد الله بن حكيم التميمي

دعانا ارنس الى سعة  
ولقد فهدنا السلا  
فقلنا صغفنا ما يمانا  
وان شيتنا اخذ لا فهدا  
ركنتم علينا على سعة  
فاسلنا به نبيكم كودلا

# ومنه قول عبد الله بن جلد حليف بني حنظل

موفد  
على الذين يعرفون النعم

لهم في انهم فلا حيلة

عقدنا من الفتا اسم واحد  
مدونا والعباد دلا معة  
اباحس فانه من ابرهنا  
فليس كن به ندي السعنا











المختار الحاشي على القائلون

[illegible]

علیؑ رضاؑ شہد

مہالین فضل















## الْمُخْتَارُ الْفَائِزُ الْثَلَاثُونَ

[illegible]























































## المختار المائة والسابع والثلاثون

[illegible]



















في ذكر الملاحم

[illegible]

قال الشيخ ع

الحرب فلهذا كثر قتيه  
شعبي وبنيها اليك حو

مکمل ہونے تک

ثم استأخري بعض سيرة الفاتم فقال الا وفي غد وسبحا غدا

[illegible]



















# اختصار المكارم والشمس القلبي وقول الشوق

الاستاذ قدوة له في ذلك وعسى قوله عيسى بن زكريا الاشياء المذكورة المعنى اعلان هذا الكلام كما  
 ان الله سبحانه وتعالى عليه السلام في من جملة كلامه لا اله الا الله والاشياء المذكورة المعنى اعلان هذا الكلام كما  
 وما شئت من عجب مع اهل الشوق في التذلل الثاني الثالث من شرح الفصل الثالث من المحلقة الثالثة المعروفة  
 بالتحفة وفيها كمال في ايراد الاصلاح **واقول** صهيان آخر في تحفة الفعل من كلامه نبي الخاطبة  
 وهو من كلامه على من يتردد في تفتت وديته وفيهم عن الشعر والبر لا يكون منهم فله فهو عوانه  
 الهلكا ولفظوا بآية الله في قوله من فضل الله عليه السلام على من لا يكون من فضل الله عليه السلام فقال ان  
 يبرج احد من اهل الدعوة في اي باب او احد من اهل الجاهل لا يكون حرا او ينفق احد من اهل  
 الحق في الاصل في كبره في بعض النسخ لم يبرج بل لم يبرج فيكون الغرض ان ينفق كان في بعض النسخ المعنى  
 فله لا يكون فيها مستغفل وكيف كان فالعصبي بما لا يثالي كونه مع الحق كونه الحق معه كاهو معطوف على  
 التوبة للمؤمنين من الغرضين وصلواتكم عاندهم كرم اي عرفت واحشا والعام فاسمعوا واولعوا معطوف فان التفتت  
 الصلوات مع حطة واما امرهم بالحفظ والتمسك بالحق والبر على ما في قوله من فضل الله عليه السلام فقال ان  
 كان سببا لا يري بآية الله في فعل الخط والاحلال والقلب من اجل صفة واحدة من كل صفة صهيان زكريا  
 هذا الامر في هذا البقي بحال فينفق في شهر من شهر من التوبة وان من الله هو وقال الشايع الجاهل في موثقا  
 الى ما عليه من حال الخواص في النسخة من التوبة وان من الله هو وقال الشايع الجاهل في موثقا  
 لا هل الجملة لا حيلة للقلب على هذا الامر على الاشارة الى طلبة والذين يروا اهل الصلوة الى انهم يروا اهل  
 النجاة في المعصية ورواها في الخواص في سائر النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 لان هذا الكلام مما قاله في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 عنه ما كان يرفق فيهما من التوبة وان من الله هو وقال الشايع الجاهل في موثقا  
 حتى يكون كلامه اشارة الى العبد من قبل الملك الامور على ما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 كان قوله لما اراد على البعثة بعد فعل بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 الشايع ولعل في تلك الاصل ان يجرى كلامه بحري العموم من دون ان يكون اشارة الى خصوص حال طائفة من  
 مخصوصه وان كان لا بد من ان يشار الى ما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 واما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 والذين يروا اشارة الى ما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 امثال الناس على كل فعل عثم في سبيلها اكثر الناس في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 وقوله شدة لاهل الجاهل في اشارة الى مرغان واصغر اربعين في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 ما قاله الشايع بان سبيل الشايع في الفاسط من الماوية من ما تولد من بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 فضل في العطاء في حوائج حوائج في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 ان هذا من جملة ما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 طاعة التوبة وكذا انهم هم على عمل الشايع في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 من البعثة والذين يروا اشارة الى ما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 مثل الشايع في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 فلو كانت من غير ما يلهو كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم كرم  
 في كون كرم  
 من بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
 من بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ











في النهي عن الغيبة

[illegible]



































1.7

[illegible]



























# في الاستغناء

١٥

فن قل انما اريد ان يكون امره في ذلك العمل لا يشترط ان يقول فعل كان ومنه انما المقام  
 والذم في نفسه وقد مضى في الكلام في منافع الغنى والافضل من ان يكون له ما يشاء في شئ من الحسنة التي هي  
 حاله حاله لا يشترط ان الغنى لا يرضى عنه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 انما هو يشترط ان الله سبحانه وشيئاً وان اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 حاجته من ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 يشترط ان الله سبحانه وشيئاً وان اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 سبحانه وشيئاً وان اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 بشيئاً وان اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 للذين في الارض من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 المانع من الغنى في نفسه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 سبيل الله في نفسه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 وبما يشاء من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 انه كان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 التدبير في نفسه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 والذين في الارض من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 لكم انما اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 القدر في نفسه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 فتشكروا الله على ما افاض الله عليكم من فضله وانما اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 هو لا يشكر الله على ما افاض الله عليكم من فضله وانما اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 توسع انما اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 لا يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 انه قال في نفسه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 عن نفسه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 او يصبر على ما افاض الله عليكم من فضله وانما اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 ذلك من ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 وان استغنى الله عنكم من فضله وانما اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 في من يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 والكرام من يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 معكم من ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 لكلية من ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 وقد عرفت ان الذين في الارض من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 عن ايديهم من ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 جبر الله على ما افاض الله عليكم من فضله وانما اراد ان يدفع ذلك اليه من غير ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر  
 من ان يرضى عنه فاعمل الغنى وان يوجد له ما يشاء لا يفتقر

في نفسه  
 في نفسه















































# في حق جمع من خلف عنده

الله من اهل بيته والشافع لهم باحسانا لعل الشان سيدا ليس موجوده من شياطين الحق والاشد الذي عن التضرع فوا  
عن الجنة وجوههم واعرضوا عيولهم الى النار باعناهم الخ لئلا يسلوا بين دعاهم وهم فخره واستكبره او ولدو دعاهم  
اشد الخ باحسانا واولوا ما عاينوا قلبه قال اشادح لغيره في شرح هذا النص فان قلت هذا الكلام  
يرجع الى الخطاب الذي هو قوله في الاخطية قلت لا وان دعوه من دعاهم به هو اشارة الى قوله من باي من الخلف بعد  
القلوب الا انه قال قال في النظر الى فاسم وقد جعلت كنهه وهذا اللفظ انما يقال في حق من يوجد بعد كما ان بعض الاثران  
كذلك انظر الى قوله ما كان وجهه لجان وكان في حق صلبه الترخ كان في به السلف قد سبب غضب وكان في الخلفه ان ذكرها  
انفا كان في مدحها والشام فهو بعد الملك سوس ان فهو هذا الكلام المحاميه لانه ما ثرو العاصم في اخرو الاجر ولا يجوز  
المكره الا ان يكون الا بالمال في اخرو ذلك كالنساء بالمال ما حترقت في ان فهو اصل الخطاب ولا نشا على المحرم ولا صرخوا  
وجهه من الجنة ولا ان يكون الا بالمال في اخرو ذلك كانهما الخ فلو كانا دعاهم الخ باحسانا واولوا ما عاينوا قلبه كل ما من حسن  
وسدا طهر لهم من عاينهم عن الدنيا وقد ملكوها ونههم بها وقد تمكنوا منها واولوا ذلك في نظري فاسمهم به بعد ان يخ  
بذلك فاما من علمهم باسم الخ فاسمهم به الطهر في ذلك المعنى من شعبة وعروين العاصم من ان الحكم ومعهم بها طهره  
استجروا بالدين واستغفروا الخ فاسمهم به قد نفي كنهه في حق من شغل بعلوم الله في انوار يخرجهم بها عاينهم  
كلامه

## اقول

بعد عنك ان هي من المثلث من فكرهم في اول الخلفه واستغفروا الخ لعل الشان له بطهره فقط كان في نظري فاسمهم به بعد ان يخ  
لعل ان كان ان في ان نظري في ان كان هذا اللفظ الى الخلفه في حق من شغل بعلوم الله في انوار يخرجهم بها عاينهم  
في حق ما يوجد الا ان هو من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
في نفسه وعنايه في الملك في الخلفه وهذا الوصف القاسم في حق من كان موجودا في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
من ان هي بعد الخلفه بطهر من انوار العاصم في اخرو ذلك كانهما الخ فلو كانا دعاهم الخ باحسانا واولوا ما عاينوا قلبه كل ما من حسن  
الوجه من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
العالين واسميت في المعقول كالكلمة في المعقول في ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
واضح ما اصاب فاسمهم به في ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
وضوحها في احوالها في حق من كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
والا ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
جوههم من الجنة واولوا ما عاينوا قلبه في حق من كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
بعض من ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
كروا في ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
كوبل من طهر من نفس القاسم في حق من كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
طهر من ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
دعاهم في ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
باله في ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
في ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
بعد الا ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك  
خودوه من ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك

نمودند وهو من ان كان في ذلك الا ان كان من طهر من نفس القاسم في حق من كان موجودا في ذلك































فی بعث الرسول صلی اللہ علیہ

۱۴۵ و عهدیم و عهدین عهدی

[illegible]

صفحة لورمان<sup>٢</sup>

وہی ہے جس نے























# في مذمة الكبر

والفرق بين الكبر والجبرذلة في الجبرذلة يستعجز الجبرذلة لولم يخلق الا ان لا يمتدح ان يكون معاجلة  
الكبرية ترويض على ان يكون هناك غير يرى نفسه فوق هذا العزفة صفات الكمال وثلث الغير هو الكبرية وبنفس  
الكبرية باطنية في كبره

## الفصل الاول

التكبر هو الله سبحانه وهو من جنس انواع الكبر والنجمة او بقها لا مشاة الا حصل التجهل ونقص الصفة وانفك مثل  
ما كان في نهو جبرذلة كان في نفسه ما تراه في ريبا لثبات في فزعون حبثا لانا انكم الاعلى في شدة وجبته  
اهم ادم ذات العاد مع صفة عن الدنوس للربوبية المترفعين عن رتبة العبودية وان مثلهم احد الارض لاولا  
وعاخر الجنين لانهما اذ فادهم فغورا **القسم الثاني** التكبر على الاية والرسول والارباب  
عليهم من حيث غفرا النفس في رعاها عن الانساق البشر مثل شارة الناس وثلث ان يصرف عن الفكر والاستصحاب في  
في طلة الجهل يكون وهو ان لا يحق منه فادهم يمنع مع المصطفى ولكن تفككها عن الانساق الخلق والتواضع للرسول  
كما حرك الله عن فوهم ما انما لا يشترطنا انزل الرحمن من شئ ان انما لا تكذبون وقولمان انما لا تشترطنا وان الله  
بشر امثلكم انكم تحاسن من قال بجاهها الجبرذلة كما رفرش قد رسول الله وقالوا هذا الرجل باكل الطقاد وعشيت في الاوا  
ولوا ان الله ملكا فيكون مع منذر او يولي في الكبر ان يكون له حنة باكلها السعد وان يكون من باكل الطعام و  
يطلب العار في الاسواق واما فادهم لا يستحقه لغفروا عنوا العاكز ليعرف في شدة جبرذلة من الناس وعلو الدنيا  
باكل رعاها واحده من ايضا يقولون وقالوا لولا ان هذا القرآن على رجل من الغرير عظيم ليعرفون بالغريرين وكذا  
الطاف وبالشجر العظيم اوليس من الغرير ومن كذا واما صغرة من سقوا للقيمة من الطافه انما قالوا انك لا  
ن الرحيم كما انظر في فهمنا على الاموال الجمة فزعو انهم كان كذلك لانه من النش من غلام يمل اقاله فرة  
العلمه يقولون اهلهم ليعرفون وجهه ذلك اي النش من النش في معنى اياهم من معانيه الرسا لم يصبوها حشا في اياه  
سدا لثباتها ليعرفها من رتبة ومن هذا العفة تكبر المخلصين على اهل المؤمنين ما يتكبرون وتكبر اهلها وما جبرذلة من اهل  
فوق العباس لعنه الله اجبر.

## القسم الثالث

التكبر على العباد وثلث ان يستعظم نفسه يستعظم من صفة جبرذلة من صفة جبرذلة الى الترفع عليه واما باده عن الانساق البهيم  
التي جبرذلة من جبرذلة **احدهما** ان الكبر العزف العظيمة والجلال لا يلبس الا بالملك العاد للعلو من اهل الجبر  
هذا الوصف الجبرذلة العفيف الذي لاهم من في تكبر ضد ما في الله في فعله داخل وصف كماله وما اشذ جبرذلة  
على كونه وما جبرذلة اذ دعاه وقالوا له انك انك من اهل العظمة ان روى الكبرياء ردا في من رايه من اياهه انما  
انها لثباتها في الجبرذلة الا ان ردا لثباتها في المنازع فيها من راع في العفة **والثاني** انهم  
الوجه الله امر الله ونهيه لان الملك اذا راع الخو من احد استكف من قوله ولعل للبحر كثر الساعرين في البحر العنبر  
يرعون انهم لثباتها في الجبرذلة والاشقاء انهم لثباتها في الجبرذلة والاشقاء انهم لثباتها في الجبرذلة  
الضوء جبرذلة الجبرذلة في الجبرذلة جبرذلة من النش لانهم لثباتها في الجبرذلة من ردا في من رايه من اياهه انما  
يجزون عن المنازع في الجبرذلة **وقيل** روى السيرة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة  
اذا سال هؤلاء المشركين لايدي عظم الله عن سلة انكم انما سكت لا تدب في الشاة الكلاء وقالوا في الجبرذلة  
في الجبرذلة انهم لثباتها في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة  
انهم لثباتها في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة  
سكت فقال ان كلامها كان بين الناس وعسى ان يكون جبرذلة من رعاها في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة  
الله سبحانه وكيف كان هذا فخلو من اخلاق الكافرين والشاخصين الذين كملوا في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة في الجبرذلة

الملك

الملك

الملك























































# في نفحة على صاحبنا

107

حسبنا قد مضى ما قبل الشارح للمعترض له بما لا يفي بما ينبغي بل بما ينصل من الزمان كما جلول الانسان الصبر انا  
 غداست على الحوص على الدنيا من صبحها ظهر الكلام لا دليل فان ظلت الدليل فله قوله ان شئت الوفاة فعدته  
 المزملة نفاذ في تعبدك على انفسكم يكن مطلع بموته ثلث هذا الكلام من قبل تصوير المار في رصوده الشا لا ليس  
 الصالح على حد قوله على انفسنا وقل انفسكم على انفسكم وكيف كان فخصو وماته ان ثبت انهم بالمقاءة  
 هذه الدنيا بان لا يفردها المرح الى الحلال فانك المار اى مراد كذا قد كان ان المولود من العفل يندوه او  
 مراد كذا قد كان واضحا لخصاء الله تعالى فيع ضاء الله حيوة وارادته لا يرد عنها ارادته سبحانه وان ندرخص الفقد  
 وزلق وهو كذا من الموت فانك اذا اجزاء انفسنا مغللا لها وهب وراح اى حل موبها وحلت ظل غام اضحل و  
 من في الحق اهل من السماء والارض من انفسها او من انفسها وحي في الارض من انفسها اى ارشادها على انفسها والقرن  
 بهذه الجملات لئلا ان متخللا يجب فانك اذا امور فان شئت بذلك الامور لانها كلها سر بعد الانفساء لادنا  
 لها والبقاء او لا الى فان كنت في الدنيا خيرا اكرامها كمن كان في تلك الامور ومن حيث للعلوم ايضا على الزود  
 في الدنيا لولا تلك الرخصة في دنائها وقبل ان يطلع وجملا لا سعادته بالانفس ان كان من العناصر الا  
 قبال انفسه مركبها المعنى للزوال وبالنسبة الى الارواح وتبهيها الايمان الفاضل هي عليها بالجو والاطمئ  
 بالعام الاسباب العلوية من الحركات المتعاقبة والانساء الكوكبية والارواح المنفصلة على الانسان في هذا  
 العالم الا ان هي مسبب بقاءه وتبقى باضلال من انفسها في الجو عن خريف الاسباب العلوية للبقاء وضمانها بقاء  
 على هذه الارض عن ضاء اثارها في الدنيا وانما كانت جانا اى جلودا جود كمد يد انا ما مضى من الجاوده بالبدن  
 لانها من خراس الجسام والارواح وعنده كان معلقا بالمال لا بالمال وهو بعد في الدنيا بنسبته من قوا او يخطو  
 عنب ضدى عنب فوج بعد على جند خلا اى جندا وبنسبته لبا من الروح والحواس ساكنة بعد حراك وضمان  
 بعد نطقنا او بنسبته للحركة بالشكوت والشكوت بالشكوت على شكوت مدعى وسكوني وضماننا على اى سكون  
 ارضا عبقولة الارض وهو كذا من علم على بانها الجنان وقد مر وحيو مغر في بان الفقد قد ذكر وسكوننا على  
 اى التماس الهمم على التلويح وغير هاهنا الجوارح والاعضاء وجناس لفظ بين قوله اطرافه واطرافه غير حق  
 فاذ او عظم للمعبرين من المطلق البلخ والفعول المسبوع لان الطباع اكثر انا انا وانما الاعضاء لا عن مشاهدة ما به  
 من الحصة من الوصف له بالفعول المسبوع ولو كان بابلغ لفظ واضح عبارة في اخذ في توديعهم فقال وداعكم وداع  
 لهم بعد للثبات اى دعائى اياكم كوداع وجل من قرب ومنظر للملائكة من ربي تعالى وسائر الوجود من ربي بان  
 الفقد عدا رونا باى اى بعد مفادنى اياكم وفصل بين امته وغيرهم امر كدرفون ضل ابام خلا منى وان كنت  
 باقانا عطفوا عليكم وكنت على الحق وكيف كدرفون من رضى وظهر انا اى اودت في حروجه وسائر امر كدرفون  
 الا وجه الله عز وجل وانفسا من رضى وظهر فوق بعد ضل مكانه وفيها من غيرى من اى اى نرى من عن اى  
 بعد قيام عبرى معنى بالامارة والملائكة وظهر المكنات لان الاشياء انما تنبى عند انما قال ابو امام  
 واحد وموما الا يوحى عن ربه فان عدا الا يوحى عنه الا يوحى  
 قد عرفت ما ورنش انما نعرف قدر النفس بعد كذا

وقيل ما الترهات اكمل انما يعرف فندم بعد فندم اذ مع شهودهم لا يخلو من غير فم عم جسد من لهم  
 تكمل الفدوم محو من عين بصيرة ليشاؤه حسد الحق عليه اهنا وقال الحبيب العلامة الحلي في شرح  
 هذه الفقرة من رواية الكا في الاية اقول ويجعل المراكذ بقوله عدا ايام التبعة ويوم الفناء فان فيها طهر  
 شوكها بعد صبرهم ونفاذ حكمهم في عالم المكنوت فهو في الترجمة وله انفسا الاعضاء والكثير والكلين  
 المتقين الاحارص الاصفاغ والاطراف الفينة وله الحساب وصم الجنة والارواح وغير ذلك ما جاهد من  
 دوجانهم ومن انفسها لا يرضون مكانا فوضه عن جسد في الترجمة او ولد عن منبر الوصيلة و







# في تحف غايشت الاجل قبل علة

٢١

علم شريعه ملحه شكر المبلغ للمعويه فيج فرما شدد بها وقال ان الاسد الذي كان يهزئ ذوا صبه في

الحرب من فضي فيه ثقل

قُلْ لِلَّهِ اَرْبابٌ مُّخْتَلِفٌ رَّاىَ كَمُتَّ وَاللَّيْطَاءُ بِالْاَعْرَابِ وَلَا تُلَاقُوا

تكله فداشتر ناسا طالان هذا الكلام له عليه السلام وهي الكاف على اخلاف لما ورد ما تشبه الكاف

فا حيدان اورد ما هناك وهو ما رواه عن الحسين بن الحسن الحسن بن فضال عن الحسن بن ابراهيم بن ابي الحسن

دفعه لما خاض بها ام المؤمنين حث بها العواد وقل له يا امير المؤمنين اوص قال اشول الوصاده تفرغ الحرقه

فدعه متجهين امره احمد كما حث ولا اله الا الله الواحد الصمد القهوجي انفسها الناس كل امره الا في فراء

ما من بهما الاجل سان النفس الدوا الحرب من موافقه كما طردنا الايام اجتمعا عن يكون هذا الامر في القدر

ذكره لا اخذنا من علم يكون اما وصيق فان لا شكري يا قهوجي ثاؤه شها وحقا اخذنا من علمه انفسها

هذه بن العودين واورد واحد بن الصباحين وقل انكم كنتم ما لفتها داهل كل امره منكم جهوده وحقق من الجمله

دث رجيم وامام عليهم ودين فوجها نانا بالاس صاحبكم اليوم عبره لكم وغدا مفاد تكون نبتا الوطاة في هذه

الزلاطه الى الماردون بعض القدم فانكنا في اقباء اغصان وذوي دياح ويحظ ظل غامه اضيق في الحوض منها

وعنى في الارض غلظا وان كانت جارا جارا وكمد فيا كما وسنصبون حتى جثا غلظا ساكنه بعد حركه وكنا طله

معد نطق ليطمعه مدعي وخون من طرافه وسكون طرافه تروا عظمكم من الناطق البليغ وذو عظمك وذو عظمك

الثلاثه غدا زون اباي ويكشف الله عن وجه من سر اوى وضرفونه بعد خلقه بكاه في غير مغاي انا

ان ابن فانا وادى وان افن فلقنا مهادي العقول فربذ ولكن حسنه عفا واصغر الاجمبون ان يغفل الله

لكم ما الهامه على كل ذي غلظ ان يكون عمره عليه عظمه او فوجها ما على شقوه جعلنا الله واما كمن لا يهتبر

بدرع طمعه الله وعجزه وعجل بعد الموت فلهذا فاعرض له ويره تأصل على الحسن فقال يا بن خريه يمكن فربذ ولا

تاتركم في ان قال سمعت المفعول حبه اى احاطه بالعواد جمع غلظه وهم الترابون والبرص والوصاد ما

بكتا عليه في المجلس فتنها اما الجاوس عليها المرفع ويظهر للسامعين واللائكاه عليها بعد هتد على الجاوس

منفلا واوله المهد فلهذا على هذا يكون حب طده وكما هو اهله ثم مقام المفعول المطلق متجهين امره حاله

فاعل المهد لا تفرق فوا حده كما اجت اى هذا يكون مجبور وموافقا الرضا كما انفسها اى انفسه البده موده كفو

ولذا انقض سببه التيب والابل منها الممر وهو مبدئه وسافا النفس مبدئه ثاا واليه خيره والجله اخر المبداء

الاول ومهدا منصوب بالانحر ام ينفذ بها الزهوا والعام للفرج وذوي دياح اى مادونه وجعل شبه ما فيها الانشا

في الدنياس من الامطه والاموال بافدونه الرياح في عدم ثباتها ولهذا الانقاع فاتها لجمها اساعه ونفثها الحروا

المراد حال ذوهها وكا طله بعد نطق قال الفه وذا الذي كلفه غلظه ووجهه والبابا غلظه وذو عظمك على صبه

المكتمه من ارباب القهوجي ويكشف الله عن سر اوى لان بالموت يتكشف بعض ما فيه الانسان من الناس من شأ

المعظمه المهر المان فافه ما مدى صدقنا لثقله لا ينسليم وقوع المقدم وقدم الكلام فيه فلا ينفذ ما من

فجوله وغدا مفاد كرهه فلقنا مهادي كانا اجل ثاؤه كل من عليها فان ويبقى وجه ربك الفصوله ولبذ ولكن

حسنة فجل ان يكون من اسفل الامن النعم كجهو الشايح حيا لخواده اى عفو كره عني مدى من به فربذ وحسنة

او عني كره فربذ وحقوقي حقه حسنه تكون طلبا المفعول على سبيل التواضع ومن غير ان يكون منه المهر جاما

وقد اكثرت النعم وان اعف المفعول فربذ اى ان احسن من المخلد فلوله كره حسنه للسببه لذلك عليك حيث يزيد من

النفس من وضرب من على عفو بعد القدره على الانقامه عفا واصغر اعق على الوجه الاول او عن غير ذلك

من له شرفه هذا الامر ادرع مبراهم اخوانك وذل انهم فكلهم عليك واذا نجى عليك قبل هان المهاده لثاا فضا

فوليه خريه مكانه من ميع انه بطل ان يكون معناه ان لم يفصوا فضر ذلك الا بالهفوع مثل هذا المفعول

عبد

وان اخذنا لغو



































# في المائة والخمسون

في المائة والخمسون

الجليل ومنعبر ومنه القوي ومن الاغصان سلفا تن سلفا فلهما من المبرورين من هذه الزهرة فان  
 يكون مكانا وادبهم في حشره فذكر له رضا النفس عن المانة وما دام من المصلحة على القدرين في الواجب  
 علينا ان نطعن في احرازها والاولى ان نكتب اليهم ومن اقلها ان نكتبه ناول من بنا ولكلا مدركا من ايد من ناول  
 اهل التوحيد والعدل الايات المشهورة العزرا ولم يتبع بعد هامن الحزن في ناولها عاظة على الاصول المأثورة  
 كذلك سمعنا انهم كلامه بطل مقامه **اقول** والله خير بانه من وجوه الكلام وضرب الدماء اما اولها فان  
 ناوله ابل حله على ان حو اعداها الذين حاربوه من طرأ من غيرهم في ايام صفين فبداة لا جعلها لعل في ظاهر كلامه  
 بمقتضى الاطلاق في كل من اختلف بالاصناف التي ذكرها عليه السلم ومن المعلوم ان اختلف المظن من الثقل و  
 منبهم بالاصناف المذكورة في الظاهر واشهر من اختلف اهل صفين هما الزهراء اقل من مزج باب خصالها وفضلها  
 عن غير المؤمنين على السلم لا انقسم بينهم في اتباعهم فقلوا واعزهم اليهم بل اقول ان الزهراء افاضت في الحق على الخوا  
 باب دينها التي واخرج لهم المؤمنين من البيت البعدي عليها وضربوا فاعلموا وكبر من ضلها وخشب خلدوا وفضلهم  
 التوسل به وهكذا موسى اهل بيته لم يجبر احد على محاربتهم المؤمنين ولم يظهر على طبع احد من الخلفاء من غير  
 النفس والاولى من معونة الشمام ورضا بطله وجوروا في الحقا لشره من تشبه به بصله لم يطع معونته  
 الامارة والاطاعة والتمسوا لسانا على كل فئة وفسادا وما عفا الله عنهم ولست سببا للمسلمين من فروع تلك الفئة  
 المعونة على ما عرفت فشرح الكلام المائة والستاس والعشرين في الجمل فقلنا به حكمه الاصول والاولى على القاطنة  
 العموم والاطلاق وحمله على المانة فهو صفة لثلاث الاصل الا بدليل وليس فليس وانما يتاخران قوله طس  
 ليس يتبع ان يكون هؤلاء المتكبرين وجوه على الاعطاب لما مات رسول الله ووافهم ولا انقسم ما قبل ان يكون  
 ان كانوا وجوه على الاعطاب حين موته ووافهم ولا انقسمهم معاشا فافهم المؤمنين ووافه لا الذين ذكرناهم اعني الزهراء  
 واتباعهم فمدد وجوه على الاعطاب ايضا وادبوا واما فافهم ووافه عصب من مصلوات الله عليه واليه تمتد على الله  
 احبهم اليه واخرهم اليه من يديه ملبيا ويندوهم لعل الله على يدنا الدين الولد كالزينة العائمة والفاضة وتهدد بربها  
 ماداما الشايع في غير هذا المقام قاله في كثير من الحديث ان عليا عصب يوم القيامة فظلم قاله  
 استجده واستصرخ جثسا ساموا الى الحضور والبيعة واثرة له وهو في الدنيا العزير ما بين ان القوم استنصروا  
 كانوا يفتنون في اشارة الى اجفاره ولا يصفوها اليوم واحزن له واحزن في اليوم وهذا كل ما يظهر لك ان وجوه من  
 ذكرنا على الاعطاب مع ضيقهم السواد والامر المؤمنين واعلانهم بالمشافة والاولى اليهم من وجوه غيرهم من  
 ذكرنا الشايع مع احتقانهم لومع هذا نعرض كلام الامام عليه السلام لما اخرج من الدنيا الاولين لاجلهم وانما ناولنا  
 فان قوله لا يمنع انما ان يرد يرجوهم على الاعطاب وانما هم عن السلم بالكتابة في الاربع منه ولكن قوله  
 فان ذكرنا من اصحابنا يفتنون في ايمان بعض ما ذكرناه وبعد منهم من المناضلين فدان شخصه الاند او الشايع بغير  
 من ذكره لا وجه بل كل من ذكره وذكرناه مطعون منافق ملعون وقد ورد في غير واحد من احاديثنا وان لم يكن جرح  
 على العامة امنا الناس الاثمة بقرسلان وابودوا المقداد **وسبح** في غلبه المرام عن ابن شهر اشوبين من طرأ من  
 عن جدي بن جبر عن ابن عباس في قوله فعلمنا ان ربنا مات اقول انكم على اعقابكم ومن عاقبكم على حجة من جبر  
 الله شيئا وسبحتموه انما الشاكرين يعني الشاكرين على بن ابي طالب والمؤمنين على عظماء الذين اعدوا واحد  
 ضايع به ذلك ان الاعداء عن الاسلام في الحظيرة هو الاولاد عن امير المؤمنين فكل من اند عند ضلوفه  
 عندو المنصب في قوم دون قوم يفتن ويحصب واما راجا فقول بل هو زان يكون واضحا في زمان اخر بعد  
 وجعل الواو للاشارة الى تحجب والعطسة مطلق الحديث خلاف الظاهر في الجاهل على الاثر في صدق الله  
 عناه الواو وهي الجمع والفتش بال والكلام من بابا الشايع فندك على وقوع الجملات المناطفة في زمان اخر  
 ان قلنا ان العامل في انا الشراطة هو الجواب دون الشرط وانما الاية في العاطف بها هي انما هي في هذا الزمان















# اتخاذ المأوى والواجب الحبيب

الاسماء ونجدهم الله تعالى في التاج الحرام واستعارها لفظ الجليل وهي اشارة الى الصائد لشبهها في استلزام  
 الحيا والبقاء البعد عن التلاذذ والحصول في العتلة واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له قد تقدم وشرح  
 الله في الثاني من الخطبة التاسعة شرح هذه الكلمة الطيبة بالامر بطلبها على ما راجع ثم اورد شهادته في هذا  
 افعه عليه واله وصحبه اهل الكرم الحبيب الذي اخبر من خلقه وبرى وصيته في المنهج والشرع بما جازوه وظالموه  
 اصله من الجوى وهو انما طلب شره وصرفه في خناره ومصطفاه من الناس وقد مضى مخبر ذلك في شرح الخطبة  
 الثالثة والسبعين ولما كان ههنا فظن ان يسل ويقال هل يدان به احد فصار له في اورد به في كل مفهوم مطهر عند  
 افطاره احباب بقوله لا اله الا الله صلى الله عليه واله والى اوى ولا يصير فنده **قال الشارح** الجري ان كان كما انتمو به  
 النظر في العلم غير مدرك احد من اهل العلم ومن كان كذلك لم يصير فنده الا ليعلم مثل من الناس وانما مثل  
 فيهم فلا جبر ان ينفقه احسانه اليه بل بعد الفلانة المظلة فيه احسانا الى البلاد من باب التوسع والمراعاة  
 اهل البلاد بنور وجوده الشريف في ما فيه صلاح الحاش والمعاد بعد فهم معنى فنده فلهذا الكثرة الفصل كما تقدم في  
 شرح الفصل السادس عشر من الخطبة الاولى وعرفت هناك ان الله عليه فربعت واهل الارض يوم مثل  
 منة واداهوا منتشرة وطرا في منشأ بين مشتهر وعجمه واداهوا عنهما وكانوا منصفين بالجهالة العالمية  
 عليهم وموصوفين بالحقوة الجافزة بهد بها عظام الكيفية فسادا القلوب وسفكا الدماء وصفها بما جازي للسياقة  
 من قبل شعر الشارع في هذا صديقه واهل العلم وقد تقدم في موضع جموة العرب وعظمتهم في شرح الفصل الاول من الخطبة  
 والعشرين في الناس يستخوان احرم اي حرمان الله التي يجيب احرامها ويحرم ما يوشك كون الحكم والحكم بحكمه  
 بعض الرغبات والحكمة هو العلم الذي يرضى الانسان عن فعل الطبع والحلم هو العقل والتوكل هو ضبط النفس عن  
 هيجان الغضب والمعلوم من حال العرب استقلالهم من اجلهم ومعزة ونجبت عن سفك الدماء وعن الهب والقتل  
 فائدة الفتن فيهم ان ذلك من الجبن والضعف يصحون على فتره من التسل واضطاع من الوحي الموجب للاضطلاع الجبر  
 وتطيل العبادات والجاهدات وموت النفوس بقاء الجمل والضلالات وهو يوشك على كفره لعدم هاديه هاديه  
 الحق الخوف والشرع المستقيم قد شرع مرة انداد الناس بالبلايا والتاخذوا فترابا لحوادث المستقبلة فقال **ثم اورد**  
 معشر العرب اغترابا واهداها فافترينا واهداها فافترينا **ثم اورد** اشكرات الشكرات استعارها في هذا المعنى  
 عندنا واهداها من الغفلة والخرقة المشاهدة للسكره واحد رواها في النفاة اي دعاها في المخاضيد والعويك ونشوا  
 في فناء العشوة وهو امر لهم بالثبوت والتوقف عند شئلهما الامور وترك الانطام فيها من غير بصيرة وقد يقال  
 الشارح الجري في استعار لفظ الفناء للشبه المشبهة للفن كشيء مثل عثمان التي تشك منها فاعجب الجمل وصفين وفي  
 وجد المشاهدة تكون ذلك الهرا المشبه ما لا يهدى فيها فاحسوه كما لا يهدى الفائمة الفناء عند ظهوره وخوضه  
 اعوجاج الفناء اي انبساطها على غير وجهها واغترابها عن الحق عند طلوع جنبها وظهور كبتها كفي بالجنين والكهن الجن  
 الخفي من تلك الفناء وبجمل اورد الفناء بان يكون المقصود به وزما احين منها واسفر وظهور ما كمن منها فيلحق  
 انصاف فلها بمدادها ككتابان عن الحق كما امرها وانظماها شيد وفي مدارج ختمه فيقول الى فاعلم جليله يعني  
 انهما تكونا ببدء بصيرة ثم يفسر كبره

فَاتَّيْنَاكَ الْغَدَوَاتِ يَذْكُرُ الْغَدَوَاتِ الْغَدَوَاتِ الْغَدَوَاتِ

اوان ظهروها في مسالك حجة حتى نلتقى الاشاعة على وجهها كحيات الفناء وانارها كاد السلام اوان تارها  
 بمرحونة اولا الامر كما يرحم السلام ثم يقول الى ان تعويب فيهم اودا الاسلام انا واثار الجاودة في الامان اوان المرو  
 انهم في الدنيا كاشا الفلام وما انهم في الدنيا كاشا الاخرة كادوا السلام بنوا ثما الطامة باليهود اي بنوا ثما الفلام  
 بهما الاول منهم الثلاثة وهذا الامر كما هو ادب لمره الجور يجعلون لهم على العهد اوان نوارثهم باعده وانهم  
 من ظلم اهل الفتن وعصب حقهم وعلى الظلم بالظلمة في المرو انهم بنوا ثما الطامة لهن بهما الله والتاخذين ليشاهد







# مختار الآثار والواحد الخمسون

١٧٤

في طريقها التركيب أي ويجمع منها أحد ولا يجوز منها تشكيكها فوفاً من كان يسير بعده فأن يملك فيها باكتسابه  
 وإذ كانوا اجتمع فيهم يصلون في طريقها فيكون ولفظ العباد مستعاراً للطلب البسر من حركة أهلها أي إذا أراد  
 التطلع من الناس معهم فلكونه عارداً من دون أن يدخلوا غارها وأما التركيب وهم الكثير من الناس فيهم  
 يملكون طريقها عند دخولهم فيها على كون الواحدان جميعاً وحده لم يأت به جعل في عبارة هذه الفتوى فيها  
 فضلاً عن صحتها ومن التيقن واستلزام الباطل ويكون التركيب كذا من الجملة عداً من القوة لعل أهل العلم  
 بالفضل لا يهمل أصل القوة بالفضل والاستبصار في تميز القضاء أي بالهمل لعداها والبالا الصبر  
 وطاها رتبة وأرد عن الصفاء الألهي منصفاً لما رواه وعليه خبرها لتمام أي الطريق الظاهر فيها وهو كذا  
 عن غلب الدماء فيها وتتم مناداة الذين استعارة للعبادة أو القولين الشرح السبب وثمنها عبارة عن ردها  
 وعدم العمل بها وقصر عند التيقن أي العقائد الحقة الموصلة إلى جوار الله تعالى وتخصها كناية عن ضمها  
 وتبديها وزاد العمل على وفيها خبر يبرهنها الإكسار أي زدوا القول السليمة وهدوا بها الأسماء  
 زدوا القول الخبيث منها وتبرأت كثيراً من الرقة والرفق أي ذات عهد ودعوا بعد يجر دان براداً عند طهنة  
 تسليح وصورة البرق المعانة وضوء فاشعة عن سائر **قال** إن الأثر الثاني في اللغة الأمر القد بدو كلف  
 الثاني مثل تشد الأمر وأصل من كلف الإنسان عن سائر ونهيه إذا وقع في أمره بدو في القاموس بدو كلف  
 الثاني إذا أراد واشد الأمر والخبر عن هو لعل تعالى وتوهم تكلف عن سائر أي عن شدة نفعها الأثر  
 ويقارن عليها الإسلام يبرهنها على خلاف فواعدا الذين وقوا عدا السبع المبين برهنها سبب **قال** الثالث المجلو  
 أي من برهنه حيث أسأله من المعاصي أو الأضواء من كان سالماً بالفتنة إلى سائر الناس فهو أسأله من  
 أن من لم يكن مائلاً إلى المعاصي واحتياضاً من شرورها لا يمكن ذلك وظناً عنها من أي الم يجل عنها خوف لا  
 يمكن إخراج منها أي من أعطتة مخلف عنها فهو أيضاً داخل فيها ككرة الشبه وعموماً فضلاً عن سائر  
 كون وصفاً حالاً المتشكك بالآية من زمان الفتنة الشاذ وهو قوله من قبل مطلوب أي مهدراً في الطلب  
 بعبارة أشد من أي مناس طلباً الأمان يخلون بعدد الأمان أن كان يخلون بصفة المجهول فهو أخبار عن نما  
 المخدوعين الذين يخذلهم غيرهم بعدد اليهود عشتقها جميع إيمانهم أو بالآية المعقوفة بها بينهم وعلى كونه  
 بصفة المعلوم فهو بيان حال الخادعين وبقر هذا الإيمان أي بالآية التي يظهرها الخادعون فيهم ومنهم من وجد  
 الكاذب أو الذي يظهرهم هذه الآية الموصوفين فيهم من الناس يد على اختلاف التصديق فلا تكونوا الضابدين  
 أو قد لا يشار إليهم فيها وأعلام البعد التي طمعت بها وهو يظهر قوله من كلفاً الضاد كلف في الفتنة كان  
 جالبون لأظهر يترك ولا يخرج بطلبه الزموا بعد عليه جبل الجماعة وهي الفتوة التي ينظر بها الجميع التقيا  
 على الحق وينتدب عليهم وكان المأخذ استعارة بالكتاب وذكر الإمكان تظليل والبناء من شيع وأخذوا على الله  
 مطلوبين ولا تقصوا على الله تعالى بعضاً إذا دار الأمر بين الظالمية والمطلوبة فتكونوا راضين بالمطلوبة  
 في الظلم فيجعلوا شرعاً والظالمون أخذوا من كتابهم واستندوا بالظلمة والناس واستسلموا بهذا الظلم فظلموا  
 فتدوم المظلوم من الظالم إذا تدوم الظلمة من المظلوم والمظلوم منصوب من الله سبحانه فله تعالى وقته  
 فله مظلوماً صفة تجعله لا يبرهن سلطاناً فلا يبرهن في الأصل أنه كان متصفاً وقال أبو بكر فيمنع من دواهم الذي يجب  
 عنهم ما انتصر أنفسهم لما أظلم ودل ذلك قول الله عز وجل وكذلك نقول فيمنع الظالمين أنفسهم وأهواء  
 مدارج الشيطان ومساكنه ومهابط العبدان ومعالها والمواضع التي يطمع صاحبها ولا يملكها غيره  
 نعم أكرام أي لا تدعوا لأطوكم التظليل منه كجفاً كثيراً والبيان بالفتنة على قدر ما يمكن من سبب  
 مناع الدنيا المحرم بالفتنة للمناع الأخرى وحارده عند فتنة معين من حرم عليها العبد فيحصل لكم  
 سبيل الطاعة أي بعبادة الله تعالى بغير ما عيشتوا ولا يفتي من هذا التظليل من الحزن والفتنة التي











# في بند من صفات الجلالية

١٧٧

فعدم لادبانه لوجوده وهو الله تعالى سبحانه **والثالث** ان الذي لا يشبهه به على ان التشبيه يعني ان يشبهه  
 بادبانه المشبهين بالخلق فان ذلك على ان لا يشبهه ولا يشبه وجهه المشابهة بينهما انما الافتقار الى الموتى كما ومبانه  
 الشايع بالبحر الى حيث قال ارادوا تشابههم في الحاجة الى الموتى والمدبر ونظرهم هذا القربى وان يقول ان كان تعالى  
 غيبت الموتى فلا يشبه لانه الخلق الذي لا يكون المقدم حق في الثاني مثله واعذر من عليه ان في خصوصه من وجهين احدهما  
 ان المطلوب في من به الحق تعالى عن التشبيه هو في الشيء عند على الاطلاق لا في وجه من وجوه التشبيه فقط كما الحاجة  
**وثانيهما** ان في الحاجة عند تعالى ما لا يحتاج الى اتيانه لمن جهة تشابه الخلق فيها بل يجوز كون واحدا لوجود  
 بلزوم في الحاجة عند الى غيره وما يتبينه لا يستدل على عدمه من الكلام مستند له **وقال** فيه المراه  
 بمشابهة ما لا يشبهه في الجسدية والجنسية والنوع والاشكال والمقادير والالوان وغود ذلك وادليس واغلاخت  
 جيس لبراشع عن التركيب المستلزم للمكان وزاخر النوع لاقتداره في القصور بالحوار من اعيه ولايته  
 مفعلة لا مستلزما للتركيب بل لظهور في شبيهة الاله والمذكورة وهو قريب مما قاله البحراني لكن الاول اعم في  
 التشبيه والاحسن منها مفعلة الحديث الاول من باب جوامع التوحيد من الكثرة عن اعم الموتى من عند استنباطها انما  
 لغيره مفعلة المرة الثانية وهو قوله **وعلى** التشابه كلها عند خلقها ما تلهيها من شبيهه وبما تلهيها من شبيهه **قال**  
 العلامة المجلسي في شرحه ارجح للاشياء صدقها في ايات اولجاء واذنات يعلم بها انها من صفات الخلقين  
 وانما لم يشره عن صفاتهم او خلق المكنات التي من شأنها الحدوث بل ليعلم بذلك ان الله ليس كذلك كما قال تعالى  
 فخلقنا خلقا لا عرفنا خلقها عند ووده لانها لم تكن يمكن ان تكون غير محدودة لا في شئ من صفاتها المكن المكن الواجب  
 في تلك الصفات التي هي من اوازه وجوب الوجود فعمل الاوسط **الرابع** ان الذي لا يشبهه الماشي او الانساق  
 مدد كانت المشاعر مفعولة على الاجسام والاعراض القائمة بها وهو سبحانه ليس بشيء ولا اجسام في ما مع اوداك  
 المشاعر فلهما بالوجهين ان يرد بالمشاعر المدار على طيفا سواء كانت قوة صادرة عن ذك الحيات والوهبات  
 او قوة عطفية مدركة للعقلية والفكرية بل ليس للمدرك ليدخل الى معرفة ذلك في سبيل ولا على الوصول الى حقيقة  
 صفاته دليل كما مر في شرح الفصل الثاني من الخطبة الاولى **والخامس** ان لا يجتمع المسار في الجبابرة التي ليس  
 بها واذ اكثر النسخ المتواتر في لها ومعناها واحد والمراد منها سبحانه لا بحجب حجاب ولا يستلزم شئ من التوازي لان  
 الشرح والجباب من لوازم وهي الجملة والجسدية وهو تعالى منزله عن ذلك فان ذلك قد وقع في الحديث ان القادر  
 عن القول كما احبب عن الاصل وان الملاء الاعلى يطلبون كما انهم يطلبون كيف الوثوق بينه وبين قول الاما  
 فليست ليس المراد من احبب عن القول والاصول ان يكون بينه وبين خلقه حجاب جسماني مانع عن اوداك الوصول  
 اليه تعالى بل المراد بذلك احبب عنهم الغصوة واثم ونقصان عقولهم وطواهم وكما لا ذنوبه وشدة قوته وقوة  
 ظهوره فمما يظن به ووجه واجب بلونه وشدة نورما وجبا احبب كذا الشمس وبصر الحفاش وقد حجبنا ذلك بالانوار  
 من به علمه في شرح الخطبة الرابعة في الشرح وشرح الفصل الثاني من الخطبة السبعين واذكرنا ايضا لهم فساد ما  
 رتباهوهم من اننا لم يكن محجوبا بالتوازي لانه وان يعرف كل احد براه هذا قوله لا من ان السمع والسمع  
 والطا والحدود والحب والربوبية القليل راجع الى الجلال المتقدمة في راسها والمقصود ان كل من المتاع  
 المصنوع صفات محضة وتلويح ويحييها وانما الاخر في الحقيقة والحدث والتشبيه والموسومة و  
 الجيوبية التوازي من لواحق المصنوعات والممكنات واصولها الا حجبها واوصافها الملائمة والادبانية التي تميز  
 المشابهة وعن اسناد المشاعر واحبب التوازي من صفات المتاع الاول وما ينبغي ان يدرك به فيها ما سبق من  
 اوصاف المكنات فلو عرفه صفات المصنوعات واذ المصنوعات صفات لا ترفع الا في اوضاع السادة والمشتا  
 بينه وبينها يكون مشاكالها في الحدود والامكان المستلزم للحاجة الى المتاع فلم يكن بينه وبينها فصل  
 ولا دهرها فصل وكل ذلك اعني المساواة والتشابه معدوم الفصل والفضل الماهر بالطلال هذا والمراد بالحد



## الكتاب الثاني والخمسون

خالق المحدثات والتميزات والصفات والرب بينهما انما هو واجب الوجود والاعتبار وهو دخول المالك في مفهوم الربوبية  
 دون الصنع **التاسع** الاعداد لا يتأويل عند بعض ائمة اهل البيت ليس كذلك شي واحد في الوجود والاعتبار له  
 دونه ولا اعتداد ولا اعتبار ولا يستعمله وحده في عديته بمعنى ان يكون مفيد لكثرة تعديه كما في قوله تعالى  
 واحد وقد مر تحقيق ذلك في شرح الفية الرازي والشيخ **والسابع** الخالق لا بمعنى حركة او فعل بمعنى انما هو  
 موحد لا يشاء بنفسه فاعدا انما لكامله وخلق الابداع والافاضة من دون حاجته الى حركة ذهنية او بدنية كما  
 ليس لها الصانع لان الخلق من عوارض الجسام وهو متر عن الجسمية كما لا حاجة له الى المباشرة والتعلل  
 حتى يلحقه نصب ونسب وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول ذلك فيكون **والقاسم** التبع الابداءة وهي الازمان  
 والاضمان والفترة الكلية فيهما للعالق عن الازمان كما يتبدل معه عبادة عن علمه بالمتوعد فهو نوع محصور  
 من العبادات عبادا بعلقه بنوع من المعلوم وقد تقدم في شرح الفصل السادس من الخطبة الاولى ان التبع والامر  
 من الصفات الذاتية له تعالى والاشياء في الازمان والاداءة والالاءة بوجوب القسمة في الذات والاستكمال والاشياء  
 بالالاءة المنافعة للوجوب الذاتي **والقاسم** البصر لا يقتضي الا في بطن العين او جث الثوب الباصرة  
 بكونها على البصر **والسابع** الحرف في هذا المعنى على قول من جعل البصر بالاشياء الخارجية من  
 البصر المتصل بطرف المرقى الظاهر فيكون في هذا الظاهر من توزيع الالاءة على قول من يقول ان الاداءة يحصل بانواع  
 سورة المرقى في العين ومعنى التبريق على القول الثاني هو طلبه لحد في وجهه بامره الى هذا البصر ومرة  
 الاداءة كما في قوله تعالى في المهد والطار اذا وقع فكره على حفظ اشياء وميانه ومراعاتها كالمعلم وتخصيصها  
 وظاهره في قوله تعالى عن الابصار بالذات كونهما من نواحي الحقيقة ولو اضمحلت **العاشرون** المشاهدة لا يشاهد  
 في بعض الشئ شاهد بل المشاهدة والمفق واحد **السبع** المشاهدة من شرح الكفاية تحقيق ذلك لان الثاني  
 من خواص الاجسام والمشاهدة بالماثلة المشهود ونفسه كذا في الازمنة والامزج والتمسك من الشاهد والاشياء  
 كذا في الشاهد والاشياء الباصرة والحاصل ان ادراكنا لخواص الظاهرة المتحد ومشاهدتها كالمعلم لا يتم الا  
 بالماثل الجسم من الاجسام وان كان المشهود له والخاص بالذات عند النفس شيئا اخر غير المسموس بالذات او بالماثل  
**والحاد** يشي الباش لا يراى في مسافة يعني انه مبين للاشياء ومعارفها بانفسه فلو وصفنا له ان ترى غايته  
 التام والكمال وما سواه في نهاية الافق او القصص وليس بناه في بيان ابن وشياعه ممكن بل في مسافة بينه  
 وبين غيره لان ذلك من خواص الايقينات وهو الذي بين الابن بلاء ابن وقد تقدم نظم هذه الفقرة في  
**الفصل السادس** من الخطبة الاولى وشرحناه بما يوجب الانتفاع بهذه المقام فخر اجمع ثم **والثاني عشر**  
**الظاهر** لا يبرز بهذا **الثالث عشر** الباطن لا يظفر به في ان ظهوره مسبوقة ليس كظهور الظاهر الاشياء بان  
 يكون مرتباً بما سجد البصر ولا يكون في كونهما بان يكون لطيف الصغر محمداً ولطافة فواسم كالمهوء بل هو اخر من  
 الكنه وراي اللون على ما مر في خطبة في شرح الخطبة التاسعة والاربعين وشرح الخطبة الرابعة والسبعين في قوله  
**والرابع عشر** ان بان من الاشياء بالظهور لها في هذه علمها واثبات الاشياء من هذا الموضع لدوا الرجوع  
 اليه وهذه ما لفترة في الحقيقة نفسه وفي شرح الوصف الحاد عشر ثم لما ذكر هناك ان بينه وبينه ليست به في  
 مسافة اوضح منها جنة المهنون زيادة انما بان من الاشياء بقليل واسئلة علمها وقد رتب على ايجادها واعادها  
 كما هو اللازم في ايمان الواجب المتعالي وان الاشياء انما بان من تلخوها واولها في هذا الامكان ودون جنة  
 وجودها وكما انها الى وجودها كما هو مقتضى حال الممكن المنفرد **الخامس عشر** في قوله تعالى من عن الصفات انما  
 على الذات والمباشرة في قوله من وصفه فقد حذر من حد مفقده ومن عنه فقد اطلق ان ذلك في العلم  
 اليقيني مما انما في شرح هذه الفقرة في قوله من وصف الله بالصورة والكيف فقد جعل جساما في حدود  
 من جعله احد ووجد في هذا جزء وحل في اجزاء محتاج حافظة اوقات من وصفاته وما هو في ذلك من كنهه فقد







## اختصار الماء والقابض والخسوف

[illegible]

الفصل الثاني منها

[illegible]

رتوی حوالا قوام خیر حق علیہا ولا یروی عانا القوی

[illegible]











# في ان شئ من مجتمعات ستمر الى نوا القبة

١٨٣

فغيره انما قيل في الحديث ان لكل ملك حي وحيد يداره من ريع حول الحيا و... ان يقع في روعهم  
عن الكراحي كن كتاب كذا لهما يند عن سلام بن المستنير عن ابي عبد الله السافري قال لا بد من رسول الله  
ابها الناس حلال حلال الى يوم القيمة راي حرام الى يوم القيمة الا وفديهما الله عن ربيع في الكتاب و  
بني الكعبة سنن ومبرور وبه ما سجد من الشيطان وطبع من تركه اصل له اذ يند وصل الى روعهم  
وعر... من نفس يند مع فيها والنسما كان كن من عقده في النوى و... روي ما شيد قرب المني ناز عن  
الى ان بر عالمه الهى الاوان لكل ملك حي الا ان حي الله عز وجل و... روي ما شيد قرب المني ناز عن  
ادعي مرعاه المراد بمرعاه المباحات والمطلقات الشريعة فان الله سبحانه قد روي عن المكلفين في الانداعلها  
وشاوا لهما والمنتفع بها في شفاء المستنق وكما في المكلف ان يبره يحصل الضرب الشرحا من الحي تعالى و  
هو شفاء لكل داء وعق لكل فطر والبر يومي ملكه الحديث القدسي باب من ادم فكذلك صا الى امره  
فكذلك من جزا الامن شفي وكذلك من الامن اغنيد قلبه ما ذكرته في شرح هذه العشرة الا في  
المنى قوله من ظاهر علم الى اخر الفصل هو الذي ظهر في المقام وهو الاسباب في الكلام قد انشا  
المعنى الى الجرائق وفيها غير مران المراد بطوله من ظاهر علم هو الغران وما ذكره الى اخر الفصل او  
لقد قال الشارح المعنى في معنى ظاهر علم وباطن حكم الغران الا انما كيف ان بعد صفات وعبود  
لا يكون الا الغران من قوله لا تقني غرابه اى اياته الحكمة وبراهينها الفاطمة ولا تنطق بحجابه لانهما  
فانما الانسان اسفر من غير فكر غراب وعجاب لم يكن عنده من قبل قبله رابع القم المراع سبب  
ظهورها لكلا وكذلك نذكر الغران سبب القم الذي بينه وحصولها اذ هي حياء وانع من علمه او  
حي الغران وحده لان يجنب وعرض مرعاه لان برى اى يمكن من الانتفاع بما في الزواجر والمواضع  
لانها غايتها لسان عربي مبين ولم يفتح بيان ما لا يعلم الا بالنتيجة حتى يتركه اكثره على ذلك العقل  
**وقال الشارح** الجرائق في اخذ من افق الله سبحانه عليهم بالقران الكريم ويحسب بهم به من بين  
سائر الكتب واعلدهم لقوله من سائر الامم قد بينه على بعض اسبابها كما مر على انهم برات من جهه اسمه  
خلقه مشق من التلاذذ بالذخول في الطاعة واتقان جهته معناه من وجود احداهما مجموع كرا من  
الله لحفظه لان مدله جميع اياته على هداية الخلق الى سبيل الله فاعادته الى الجنة الثاني ان القام في  
منهجه وهو طرقتا المواضع المؤدية للساكنين بالبر حتى المرضوان الله الثالث انه بين منهجه و  
الاكثر والامارات وفيه الى الخا ص علم واسانه الى ظهور الشريعة واحتكامها الفقهاء والذليل  
الاحكام وباطن حكمه واسانه الى ما يشغل عليه الكتاب العرب من الحكمة الا انه واسر ان التوحيد  
على الاعلان والتبليغ ويعد بها الى ان الله لا يقني عزاء و اراد بالامانة هذا الايمان الحكمة وبراهينه  
القائمة اى الفاطمة وتخدم فائها اشارة الى انشائها واستقرارها على طول الامانة وغيرها من  
واقعا لا اكثر لها عند الحب والفتيش عنها الخامس و... روي عجاب لان خلافا لانه الانسان اسفر  
من غير فكر لطا من مبر من انواع العلوم لم يكن عنده من قبل السادس رابع القم اسناد لفظ  
المرايح لما يحصل عليه الانسان من التعمير في الغران ولغيره وامره ونواجه و... روي واسانه الى انشائها  
فالتم التي يحصل بركة لها من الذاء والمقتربين وغيرهم طاعة الكثرة وامانة التسبب الى الاية  
يحصل عليه منسوا الزوا من الكتابات المعتمدة في الاخرة من العالم والاعلافا فاعلها اعلم بها و  
ان فضل الثانية ان من مصاصي القام اسناد لفظ المصاصي لغوا فيمنه وفواعلها هاديه الى الله في  
سبيل القام من ان لا يفتح الحرات لا بمقتلها ارا والحرمان الحقيقية ان فيه واسناد لفظ المصاصي  
لنا في حقه وهو صلة الى ملك الغران التاسع ولا يتركه انما انما انما حجة رايها في























# الحكمة من احكام اهل البيت حشر الله بهم

١٨٩

من احبوا واحبهم الى الله عز وجل بها صبرها صبراً عديداً لا يخرجون كل سنة من بينه فتعبدوا يوم القيمة عليه  
 من القنوب مثل بلطع ولدها الجرح غرض الله تعالى له ومن احبها اليه شيء عن رب يدين معوذاً اهل البيت  
 عن ابي جعفر قال فقال ابو جعفر موافقوا لاجل احبوا احبوا صبراً ومن عيون الاختيار هل ساندوا القنوب عن  
 الرضا قال لا بد - والله من احبنا اهل البيت عشره الله ما يوم القيمة **وهي هذا الاستدلال** في ذلك الخبر  
 لعل من احبنا كان مع النبيين في يوم القيمة من ماله وهو يفيض على اهل البيت فهو ديار او صرايفنا  
 ومن اهل البيت عن ابي محمد القاسم عن عمر بن عبد الله قال دخل جماعة من حران على الصادق فقالوا يا سادتنا من امر  
 الناس عند الناس قال عن يمين رسول الله قال فغضبوا فاحرقوا وجناته ثم اسلموا بها لساو كان حشركا  
 فقال الجماعة من شئ الناس عند الناس فقلت والله ما كنت بك يا رسول الله نحن شئ الناس عند الناس  
 لانهم سبوا كائناً ما وضعه فقلنا قال كلف بك فاعلموا بك الى الجحيم وسبوا بهم الى النار فظنوا انهم  
 ينفكون من النار لا يترى جلالاً فكأنهم من الاشرار يا سادتنا من امر الله ما يوم القيمة سادتنا من امر الله  
 تعالى بها القيمة يا سادتنا فاشفع فيهم فاشفع فيهم فاشفع فيهم فاشفع فيهم فاشفع فيهم فاشفع فيهم فاشفع فيهم  
 في جلال الله لا يدخل النار ولا يدخل النار ولا يدخل النار ولا يدخل النار ولا يدخل النار ولا يدخل النار ولا يدخل النار  
 الفوائد وفاد من الايات عن محمد بن علي عن عمر بن عثمان عن عمار بن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال  
 عز وجل يا ايها الذين آمنوا على انفسهم لا تفسخوا من رزق الله ان الله بغفر الذنوب جميعاً فاطال ان  
 الله بغفر لكم جميعاً الذنوب قال فقلت ليس هكذا فقه قال يا ابا محمد فانا غفر الذنوب جميعاً فاشفع فيهم  
 والله ما عني من عباده غيرنا وغير شئنا وما نزلنا الا هكذا ان الله بغفر لكم جميعاً الذنوب **وهي من خبر**  
 الهادي والاسناد عن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال اهل النار يقولون ما نالنا من رجاؤنا فكأنهم من  
 الاشرار يقولون تكلموا به وتكلموا به لا يرون والله احداً منكم في النار وفيهم من يفسد على ابراهيم في قوله  
 فهو مشد لا يسل عن بيده فاشفع فيهم من الشيطان والجان قال معاذ ان من اولي امر المؤمنين وتيرة  
 من اعداء عليهم لعائن الله واصل جلاله وحجراته ثم دخل في الذنوب ولعل يفتي في الدنيا عاقب لها في البرزخ  
 ويخرج يوم القيمة ليس له من يشعل عند يوم القيمة وفيه الصافي من الجمع عن التثنية في هذه الخبر ان من  
 اغفل الحق فغافل عن الدنيا عاقب عليه في البرزخ ويخرج يوم القيمة وليس له من يشعل عند يوم القيمة  
 عبر هذه مما لا يظن بذكرها وهذا الخبر كما ترى شاذ من الاخبار الواردة فيكون من تكميل الخبر في النار  
 فعارض الموم من وجه الا ان هذه من على ان العاقبة بحق الاثر عليها التمهيد والمند عن بولائها لا يظن  
 النار وان كان مركباً للكفار فقلت الاخبار مفيدة لكون ارتكابها موجبا للدخول النار ولو كان المركب  
 من امر الاولاد والمعرفة فيها رضائن مائة الاجماع وهو العاقل من كتب للكفار من ردها اخذوا  
 والعنفاء على عمومها الا ان من حمل هذه الاخبار القائل على اننا لغرضهم لا يدخل النار على القول  
 بضوان الخلو والخلو وانما هو من حق الكفار والمنافقين وليندرجنا في الاخبار الواردة من الخبر  
 في اخبار الواردة في خبر هذا الخبر كما ترى على غير اهل المحبة والمعرفة ولو لا خوف الاحتياط واجابا المرجح  
 للمساواة الذين والعدم المبالي في خبر سيد المرسلين من اخبار الوالدين وانما في النار في الخبر  
 بل اقول اننا لا نغفل عن اخبار الخلفين حبيبتنا اخبار الوالدين كما حكاه على ايدى الكبار بل انفسنا بعض  
 الاخبار الاولى الى الثانية مثل سبيل الدليل الى الاصل فمع بعض هذه الاخبار كما عرفت مفيدة لكون  
 المعرفة عاجلة للشك وانما اكل النار للطلب ويعد بها ان على ان عمل المعرفة ينبغي بحسن ومصائب  
 تكون كخصاصة الذنوب وتعدوها فاعلموا ذلك لا ينبغي للعاصي معصية حتى يوجب ديار الله ويصعب عليه  
 كون الولاية موجبة لغفر الذنوب من الله سبحانه وتعالى او كونه يحصل الله عنه من النبي والائمة







# فوائد افعال الله تعالى في الغفلة

١٩١

فمن الغفلة ما يقرب من الله تعالى ويوصله إلى الشان بالظواهر والباطن في دينه أو يبتلى الناس يومئذ  
أو يحرق فيهم بغير أن يغفل ذلك أن الكثرة دليل على شدة البلاء والظواهر منها ما يرى بالإنسان ومنها  
الغفلة على غير ما يرى بالإنسان ههنا في دينه الحق والدين والفساد فيها أن المؤمنين مستكبرون  
أن المؤمنين مستغفرون أن المؤمنين غافلون **الغفلة** قوى بهوى من باب ضرب هو باب الغفلة  
الغفلة وهو ما لا يدرك من على ما لا يغفل والجلباب ما يغفل به من ثوب وغبرة وفيل ثوب واسع من الحمار  
دون الزباد والجلبب الكسار من كمال القلب محركة والجلبة محركة ما اشرف من الرمل والارض الغليظة المستوية  
وبالظفر جمع حدة كقوله عز وجل وهو الظفر وهو الظفر على الارض قالهاوى جمع الهواء وهو  
يبلغ المهب من الجلباب وفيل الحفرة وفيل الوعدة الصيغة والمغادى جمع المغوة فالشارح المغزلة وهي  
الشبهات التي يغوى بها الانسان فيضل والافواه جمع غاوى غوى غباها في الجهل وضل واستغنى المأخذ  
ونجتها من غيها واستغنىها **الاعراب** جملة بهوى حال من على الظرف وقوله يستغنى مشغول بقوله  
يعين وقوله المند والمند والمند المند على الاغراء وقوله لا يشك مثل خبره مثل صفته لمن وف  
وكذلك خبر اى لا يشك منى مثل امره خبره وقوله لا ينفع عند اسم ان على ناو بمل بالمصدداح من  
عرائد على عدم نفع عبد وقوله ان يخرج على نفع وقوله ان يشرب من خلة او من هذه الخصال فتكون  
احدا الملائكة المعطوفة بعد ما يعين الواو وحلة ان اليها به اسنان فباق وكذلك جملة ان المؤمنين **كفى**  
اعلم ان هذا الفصل من كلامه منضم في الفصل الاول فذلك قال الشارح المعزى وغيره انه بعد  
هذا اناس اهل الضلال غير معين كقوله رحمه الله امرنا على دينه وخاف خيفة ما قول وهو التامة لم يعلم بعد  
سقى ذكرهم جمع الغفلة الا ان غفى قوله هو في كلامه عند الشدة على ديب في الكتاب واما على الغفلة سبقه  
وحدث كما هو الظاهر في النسخ التي فيها عنوان هذا الفصل يقولون انها بل الظاهر ايضا في هذا الشارح المعزى  
التي عنوانها بمن حيلة لم يخلو وكيف كان ففوله وهو في مهلة من الله بهوى مع الغافلين اذ ان الله سبحانه  
امته في عمره واهلها واهلها وكان ذلك سببا للغفلة وبسطه في من درجة الكمال والسلامة في هذا  
الهلاك وهو ان الغفلة في غفلة سائر الجاهل والغافلين وبعد ومع المنهين اى يصعب معهم وهو  
كأنهم عن مواضعهم وعلازمهم اياهم في ارتكاب المعاصي وانها لا تأثم والذنوب بلا سبيل فاصد امام  
فما شئ من ذنوب ان يهلك سبلا مستقيما يوصل الى المطلوب ويبلغ اياها ما عدا ما هو به الى العقاب واما  
الفصل الثاني من ضمن النسخ والموعظة وبذكر الخاطئين بالموت ونسبهم من نوم الغفلة وهو قوله حق اذا  
كنتم عن جوارحهم معصيتهم واستغفروا من جوارحهم غفلتهم **قال** الشارح العراقي انفسهم من جوارحهم  
فدعوا اليها البنية بالامر من القوة العلية وجهها استقامتها بغير النظر به اذ تلقى بها من العالين  
كالهاوي وقد نذر وجها عن هذا العدل واستكمال قوتها العلية انقطع عن الجهة الاخرى وكثرة الغفلة  
البنية تكون في اغفلة منها وجارح من الغفلة عن الجهة الاخرى بالانصباء الى ما يشتهيه ما بعد  
خبرها الذي يوجب الغفلة في هذه الجهة وتكون تلك الهيئات البنية منها تكون ابدانها من  
بارئها ونزولها في ذلك الجحيم عن درجات الغفلة وبالكس كما قال الدنيا والاخرة غير ان بعد ما اشرب  
من احبها بعد من الاخرى ولما هوان بالموت لنفع تلك الغفلة وتكشف لنا بالحب في جوارحهم  
الانسان وان في ذلك كرم ويكون ما اشبهه ومثل من يغفل تلك الهيئات فيفسد روحها في ذلك  
الكامل من التلاسل والاعلال هو جزء معصيتهم التي تكشف لهم اياهم بهذا وتشتب الغفلة بالجاب  
من باب تشبه المعقول بالحسوس ووجد الشبهة اظهر ما به وعلازمها في اطلال الذنوب بالبدن والزم  
لوهو لا يستقبلوا مدبر واستدبروا مقبلا اذ ابدانها بالبر الذي استغلوه ما كان غافلا عنها في الشان



# الفتح والمغفرة والالتفات

النكال والتميم والمغفرة والالتفات الذي استند به ما كان حاضرا من الآلاء والاموال والتميم فلم ينفذوا ما ادركوا من طلبتهم ايا الله الذنوب التي كانت اعظم طلباتهم لا تهم تركوها وادعوا ظهورهم ولا باطنهم ولا ظهرهم ايا السموات التي كانت اعظم طلباتهم لا تهم تركوها واتقوا الله ونفسهم هذه المنزلة اذ ادبها الله التي كان الموصوفون عليها من الغفلة والجهل والوثر بك نفسهم ومعهم في الغفلة والجهل فلو لم يسمعون ولا يسمعون نفوسهم لكانوا في الاضغاد والظلمة والضرب وعن الالباء والقرعة اصبحت بعض التفتيح بدل المنزلة المزلزلة فلم ادبها الدنيا التي هي محل التفتيح والظلمة والحط والمظلمة بلما يتهم بعلم الانتفاع بالمطالب والماديات الذنوبية اذ دفد للعبا للتيه على ما تنفعهم وصرحت المهمة اليه اهدم فقال فيمنع امره بنفسه بان يصير في ما يضره وما يفيده لولا الاضغاد والظلمة بوجهها الاما وجهها الباطن في الغفلة والظلمة والباطن يقولون في ما البصير العارف بما يصلحهم ويفسدهم والخبير المبين بين ما يضرهم وينفعهم من سمع الايات البينات فتفكر فيها ونظر الى البراهين الساطعات فابصرها وامتنع فيها وانفزع بالعبادى نظر بصير الاعيان الى السلف الماضين من الجبابرة والملوك والسلاطين وغيرهم من التابعين كيف تنقلوا من ذنوبهم القصور والى هذه الغيوب ومن دار العز والمخلة الى بيت النذل والمخلة وفاروا من الاموال والاولاد وجانبوا الاقوال والجيران وصاحبوا الحيات والدبيان وكهنت كانت الدار منهم بلا فاع والغبور ولم مضاجع واندر سبائهم وانقطعت اخبارهم وخربت ديارهم وطمست اموالهم وتحت ادوابهم وحشيت البناى اولادهم وانكسر صديقيهم ووزركم وحيد شقيهم ففى اقل هذه عمرة لمن اعتبر وتذكر لمن انقطع وتذكر من سلك جدا اى طريقا واضحا وهو الصراط المستقيم والفتحة القوية الى الجنة الشريفة ومنع الذين الموصل الى الكمال الى خطاياهم القدرى والاسير بشرطان يفتت ولبس اعدته من الهين والاشمال فات الهين والاشمال من كذا ومضلة فوجبان القدرية المهادى والفتل والفتل المعادى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا صراطا مستقيما وعلى حنبلى الصراط ابواب مفتحة وعليها سنود ومخادد على راس الصراط داع يقول جودوا ولا تغرروا قال الصراط هو الدين وهو الجود والواقع هنا والذى هو الغفران والابواب المفتحة عظام الله وهى المهادى والمغادى هنا والفتل والمخادد هى حدودها وهى نواحيها ولما تبين على ما ينفع المريد ويصلح منه على ما يضره ويفسده فقال ولا يعين على نفسه الغوازم اهل الضلال والهم يمكن في الجاهل ان يتصف بحق قال الشارح الجاهل اى لا يعلم على ما الحق وصعبه ان الحق له درجات بعضها سهل من بعض فالاستقصاء فيه على غير اهله بوجوبهم القرعة عن قبوله ويامر به العداوة له والفتل فيه وطريق منه على الشارح المعنى اى يتصف بحق يقولوا يا مريد في الرتبة اقول وظاهر كلامها يبين انها من التصفى من كل مبدء تشدبها التكليف على الغوازم والفتل عليهم في الاحكام فيكون يحصل مقصوده على ما قاله الرقيق بهم عند الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لئلا يجلب العداوة منهم لنفسه بذكره فيصيبهم مكرهه ويضربوه من اذى لا باس به فتمت نظيره قوله في الفصل الثانى من الكلام السادس عشر من ابدى حشر الحق ملك عند جلال الناس الا ان الظاهر انما اراد معنى اخر اى لا يعين الغاوين باضراءه عابها ليه وهو متصف بحق وعدم كتمانهم ونبذهم عنهم وادبها اليه وذلك للمراد من تركهم الحق وعادوا له عند انهم اكرم في الحق والضلال ورغبته في الباطل فيقتضيه لطفهم ونفسهم ونفسهم لا صام وعود ضربه هذا التصفى اليه معلوم حيث بشرى رضاء الخلق بسط الخلق فى ضللى ما لئلا يكون المراد باضراءه والفتل والفتل وبما التصفى للعدول والافتراء عن قول الحق والعمل به او طرفة لظن اى يحرف الكلام عن مواضعه فكيف يبداه معاه ومنازلة لادواتهم او يحرف من صدق اى يتخلف الخوف من قول الصدق وان لم يكن غافضا في الواقع وعود ضربه والفتل والخوف على الحرمة و



# في بيان المراتب وكيف ينبغي ان يتبين

١١٢

في بيان المراتب وكيف ينبغي ان يتبين

المخوف لاسنانها اعمادها هذه العروة وحدهم الله افوامه برك الصدق والجهاد الحق بغير اذى اقر بغيره  
 ههنا قول الناس كتمت ابايهم الا انهم على المرء ان لا يخذلوا اهل موطنه ولا يكون له من ربه من هذا الحق و  
 خاطب الحق وخرجه من اوهان ولا يهان ثم امر السامعين بامرنا فاضنهم بموعظنا بالصدق فقالوا نعم ايها  
 السامع من سكرتك واسبقك من بخلتك وعقلك اسعنا لفظ الشكر الغفلا باعتبار كون الغفلا موجبة  
 لزياد اعمال العقل كما ان الشكر كذلك وهي اسعنا لفظ الشكر الغفلا باعتبار كون الغفلا موجبة  
 ان لا اللفظ للغافل كالتائه وهي اسعنا بالكتاب وذكرا المسبقات بحبل وانصهر من بخلتك وسرقاتك  
 امورنا لنسأ اي فتنة الا طعامها فانها تفسدها بغير وذلها لشرها وانهم الفكر اراهم انظر فيها حاله وكرهه  
 على لسان النبي صلى الله عليه واله قد مضى تفسير الاق من التها بغير شرح الطهارة التي هي في الثاني والاول  
 ههنا قولهم في كمالها من عرابي هذا العسكري في قوله تعالى وقها اميون لا تعلمون الكتابات الا ان  
 منسوب الى امي هو كمالها من بطن امه لا بغير ولا يكذب فزع بعض الناس وعنه الشارح المصنف ان وصف  
 النبي كان ايضا من كماله لا اعتبار اي الامم ان بقره ويكتب وهو زعم فاسد بل وصفه باعتبار نسبته الى انظر  
 الحق مكتونا وما اقدمه وعز او بدل على ما ذكرنا ما دواه **في الصافي** في نفسه قوله تعالى الذين يقيمون  
 الرسول التي التي التي من على الشرايع عن الجواهر انتم من ذلك فقال ما يقول الناس قبل برعون الله  
 سمي الا في لانه لم يصح ان يكتب فقال له كما يواظبون لهنا الله ان ذلك والله يقول هو الذي يعطي الامم  
 رسولهم بنو عليهم انما يبرز ويؤمهم ان يكتب والكمه فكيف كان يعلمهم ما لا يصح واقول له كان رسول  
 الله بقره ويكتب بل يبين وسبعين اطفال ثلث وسبعين لسانا وانما سمي الا في لانه كان من اهل مكة ويكره  
 ان يهان لغيره وذلك قوله تعالى انما المرئي فمن حو لها هذا ويبر ما جاء على لسان النبي يقول لا يلد  
 منه ولا يحضر عنده الموتى التي ليس منه مناص ولا خلاص ولا مهرب ولا مفر وعاف من خالف ذلك الى غير  
 بعض ان من خالفه فامعنا لظرف الموت واهو بل القضاء والقوت واعرض عنه والنقل عنه ووسع موبواط  
 اهل موطنه كما صاحب الدماء في لفظ طبره ويدواته في لفظه ودعه وما مضى في لفظه في الوفا لظرفه فورا  
 الثواب والبل العذاب وبقر الشقاء واللب والظفر والسرمد وضع في لفظه من صنع شبه الافاخرة وحتره الله  
 يوما لظفره اسود واد في عذاب الاعمال عن امه المؤمنين واسخط كماله من مشي على الارض حيا لانه  
 الارض ومن يمشيها ومن فومها واد في عذاب الاعمال عن اسجد الله عن رسول الله وقبها عن اسجد الله  
 قال رسول الله بل من في الارض يملص جوار السموات والارض هذا قد تقدم الكلام في شرح الخطبة انما  
 والاسجد والاربعين في محط معنى الكبر وكونه من اعظم العيوب وما قد مر من الاخبار والايان وكذلك الكلام  
 في حسن التواضع فضلا ومنشوق ظهر اجمع ثم اذكر برك وما فيه من الوحدة والوحشة والفرقة والظلمة والحسرة  
 والندامة فان عليه مزل وجازله ولا يقبل من على منزل موحش خطيبان بذكره وبقر قوله وبهم باحد الله  
 ويكبل الاستعداد ليكن من الوصول الى المطلوب والقياس بالمقصود وما كان في ذلك اي كافي في مجزى  
 هو من باب المشاكاة والمقتدى ذلك كما فعل للمصنف تدنوا الى الله تعالى معذلة بهامل حلقه جهر الحق  
 ان شرا فترا

ومن يقص الحسانا لله يتذكر والتمت انهم عند الله

وكما انهم يتصدقون من زرع التواضع حمد الحق باسفات ومن زرع الحق هو حصدا الشير ربه في امان الزرع 2

او انه صرح المصنف في امه

انما انتم كنتم زرع وقد كنتم حصيدا قد كنتم زرع

وما قد مر من انفسنا وعلينا اخدم على عدا وطعام فدية بها ففقت في تحصيل النجاة وعجبنا اننا والله المثل



# الحكم الثاني في المحسوس

١٥٢

أي هو ما يقع موضع مد من الحسنة والاعمال الصالحة وقدم الزاوية معارداً وأما ذلك والقرط فليقطع  
 فالخبر ونعتب التمام ولا هذا التمس التمام له الحاسم يوم الغناء فليقطع الحد من القصر والفضاء  
 أي المسموع الضيق والفضاء الجليل للفقير والفاة عناية العاقل العزوف وبسبب احد مثل واعظ جبر وعانت  
 بصير بأحرار الأعمى في هواها وحق امرهم بالحد والحد وبنهم. يعني أن النبي لم يخبر به من بايعين وما وجهه عليه  
 حسب ذلك المشايخ على بعض ملجأ الحار من رطله. أي بركة طلال أن من عزاء الله عز وجل الذي لا يجوز  
 غناه بغيره من الأحوال على ما مر تفصيلاً في شرح الفصل السابع عشر من الخطبة الأولى في الذكر الحكيم أو الخليل  
 الكرمي أو اللوح المحفوظ كما في قوله على الأول فلا ينفذ عدم وروى عن ما يترك من الغزاة فيه بخصوصه كما كان  
 السلف من عندهم من الكتاب أو ما هم حسب ما ضاع عليها شاء الله ووصف الزاوية بقوله التي عليها تهب وحبنا  
 ولها من رضى به على أرى رضى وتب على الأعداء وأما ما يروى عن علي بن الحنفية عن أبيه عن علي بن الحنفية عن أبيه عن علي بن الحنفية  
 فكان لا يرضع عدواناً ليهما نفسه وخلص ضلماً ليهما النفس فيصير رضى كل من ارتكب به إهدوا لخصاله  
 المحسوس لا ينفذ واما خلاص القول فما ينفذ رتبة المتركب بغير الأولى من الأربع الباقية وأما الأولى فلا ينفذ وروى  
 الاطلاق لا يجمع مع الزاوية يكون استرطبة الثانية بلا حظ الاغلبا ومن يلبا الغلب مذكراً فيخرج من  
 الدنيا على ما يقع خروجه منها كما يكون الزاوية محضاً ولعدة من هذه الخصائص الدخالة في رضى منها على قدم  
 عليها وقد هذا المحسوس **الحديث** ما أن بشره بالله فيها افترض عليه من عبادته أي رضى في ذلك عليه بغيره  
 سبحانه والقبول من الكتاب الحكيم على حرمه قوله تعالى من كان من هؤلاء فبما فعل عمل خلاصاً ولا يشر أيضاً  
 في هذا القول فلو لم يزل في الدنيا ليقينهم عن صلواتهم ساهون والقبلة ثم يراون وقد مضى مضمون الكلام  
 في الزاوية وتفصيلها في شرح الفصل الأول من الخطبة الرابعة والعشرين **الثانية** في هذا الحديث  
 قوله لا يرضى غلبته على نفسه أي يقتل نفسه لا يرضى قوله الضميمة بحيث لا يطفى بار غضبه لا يرضى ولا يرضى  
 على حرمه قوله تعالى ولا تقوا أبايكم إنما يرضى إلى الله **كروى** في جواب لا لا عمل عن أبي ولا والخطبة قال  
 سمعت أبا عبد الله يقول من قتل نفسه وماله فهو قاتل نفسه فادعهم خالداً في هذا القول فلو لم يزل في الدنيا ليقينهم عن صلواتهم ساهون  
 نفس الهلاك الأخرى إلى الأبد من غلبته إلا بان يكسب الثواب ويوفى بنفسه مثل أن يكون مبروراً بين الناس  
 بفضله وعنا وغيثاً بآدابهم على أروهم عليه أروى إلى الملوك أو يرضى به ذلك فاما هذا الحديث  
 ونفس على حرمه هذا الكتاب هذا وبعض النعم بهلاك النفس بدل نفسه فيكون له أمة لا يرضى غضبه  
 إلا بالقتل ويصل على حرمه وعنا بصره بما هو لفظي ومن يقتل مؤمناً متداً فحق الله حرمه خالداً في الدنيا  
 غضبه الله عليه ولتستأ على هذا **أروى** في جواب لا لا عمل عن أبي ولا والخطبة لا يرضى  
 قوله عز وجل من أجل ذلك كتبنا على إبراهيم أن لا يرضى الله من قتل نفسه أو نفساً أو نفساً أو نفساً أو نفساً  
 قتل الناس جميعاً وإنما قتل واحد فقال له بومع في موضع من يرضى الله به يرضى الله عليه بالسلمة الواحدة  
 الناس جميعاً كما في قوله ذلك المكان طه فلو قتل آخره ل يرضى الله عليه **وعن** أبي عبد الله قال من قتل  
 غيره فاحذر من عبد الله بطل من أعان على قتل مؤمن بغيره كذا جاء يوم القيامة بين عبده وشوب أبيه  
 وحده الله **وعن** جابر بن عبد الله عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله لا يرضى الله به يرضى الله عليه بالسلمة الواحدة  
 فيفضل بينهما أن الذين يرضونهم من أصحاب الله أحسن إليهم منهم أحد ثم الناس بعدد السجدة في التوبة  
 فلم يرضى عنه وجهه فيقول هذا قلني فيقول أنت قلت ذلك بسطيع أن يكتم الله حديثاً **وعن** جابر  
 الأوفى عن أبي عبد الله في رجل قتل جلاً مؤمناً بالدمى في مؤمنين من مشركين وديار من مشركين  
 نصرانيون مشركون **الثالثة** ما أشار إليها بقوله أو جراً يرضى الله به يرضى الله عليه بالسلمة الواحدة  
 جازن بغيره أو جراً يرضى الله به يرضى الله عليه بالسلمة الواحدة

في هذا الحديث

في هذا الحديث

في هذا الحديث







# الحكماء المأثورات والحسن

عليها السلام قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيمة قد رجع بين يدي الساعة فها  
 بهما جسده فترى حال هذا الذي كان في الدنيا من اوجس ولسانين مع فم واحد في يوم القيمة اعقل ذلك العاقل  
 برأى ما يذكره بقول ان البها بهاء فان المثل دليل على شجاعتك ان كان اكثر الانعام فمعنى ان ادراك الماهية  
 العقلية للشئ في مادة محسوسة كمن لا يعرف حقيقة العلم مثلاً فيقول ان مثل الذي حيث ان غنائه للمرج  
 النقص وبسر كما لا يخفى على بالياً العقل انما هو وبغير كماله وهذا لا يبرر جرحه بانه اقله عالم  
 وعلمه حاد واولاً في بيان الاحكام للناس وتبليغ التكليفات عليهم على ضرب الامثال في بيان انهم  
 اكثر الغر انما في ضرب الناس طواهم ما حكاه عن صاحبها المكشوف عن عدو في البصائر **قال** صيد  
 المناجم من كثرة الغر انما في ضرب الامثال لان الدنيا عالم الملك والشم اقد والافرة عالم الغيب والملكوت  
 وما من صورة في هذا العالم الا ولها حقيقة في عالم الاخرة وما من معنى حقيقي في الاخرة الا وله مثال في  
 صورة في الدنيا ليعلموا الحقائق وما في النفس والجسد من حوال الاخرة لمن كان بعيد  
 الدنيا لا يكتفي بالامثال ولذلك عهد الغر انما في الامثال في قوله مثل الحبة التي في اليد والشمون مثل  
 الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله مثله كمثل الكلب مثله كمثل الجار وليس للثوب ماء ان يتكلموا  
 مع اهل الاقربى بالامثال انهم كلوا وان يتكلموا الناس على قدر عقولهم وقد رعدوا ليعلموا انهم كلوا  
 والشمون لا يكتفي بالشمون في الامثال فانما في الامثال ما هو في الاخرة من الامثلة هم الحية وان ما عليه  
 اهل الدنيا من الاحوال والصفات وما يؤول عليه عاقبتها في بقية الاخرة بكسوة الامثال التي توتة اذ عرفت  
 ذلك **قال** ان امر المؤمنين عليها السلام ان كان مفصولة التمثل واداءه ضرب بغير امثال والمثل ينفع في  
 العام والخاص وكان نصيبه لاهل من كل مثل ان يبدى ظاهر المحسوس وينفع عليه وينفع به من غيبوا  
 من هيب لما فيه من نوع مطابق الاصل ونصيبه لاهل من يبدى باطنه ويعبر من ظاهره الى ستره ومن محسوس  
 الخفي الى معقول الكلي كقوله تعالى فذلك الامثال نصيبها للناس فمما يعقلها الا العاقلون اذ ان يكون  
 انتفاع الخاطئين بالمثل الذي يضرهم على وجه الكمال وهو المحسوس فذلك ان في مقتضى ما فيها ارم اعطى  
 ذلك فان المثل دليل على شبهة احوالهم ما اقول وتذكر فيه ولا تقصر بغيرك الا ظاهره بل تفكر في معناه  
 فصل من فشر الى البتة ويمكن لك الاستدلال بالمثل على مثله والانتقال من ظاهره الى باطنه والوصول من  
 فشر الى بية والمثل الذي ضربه هو قوله ان البها بهاء يطوبها لجمال قوتها التثنية في هذا ما دامنا  
 بالعلم والشراب والاكل والشرب والنزول والنفاد وان السباع هبها العداوان لا تباطونها الغضبية  
 فذلك ان البها بهاء الاضراء والافراس والغلبة والانتقام وان النساء هبهن بينة الجفوة الدنيا لفرط قوتها  
 التثنية في الفساد فيها لشد قوتها الغضبية وغرض من هذا التمثيل التنبه على ان كان الانسان الذي  
 يدافع عنهم هو اذ لا يخرج عن عالم الحواس والاعمال بالمعلومات والشر من الغفلة والترك الى  
 المثل الاعلى من قبل عن ذلك وعطى نفسه عن تحصيله واهله ولما وزع عالم المحسوس فهو الذي يملك  
 نفسه وابطل قوة السعداء بالاعراض عن الايات والامثال فيهما وزل عن مرتبة الانسانية واحتلوا الى الارض  
 قد كان انما القوة التهورية البهيمية فهو نازل عن حقيقة الانسانية على درجة البها بهاء وفي الاعمال مثله  
 كمثل الجاهل البها بهاء من هو اصل منها كما قال تعالى ام تحسب انكم لم يبعثوا من قبلك في الانعام مثله  
 الاكالات من هذا سبيل او السلام اما اطلعت اسعداءها لما كان لها وما امتنع عن سبيلها الحق  
 كانت عليها بل ما من واية الا هو اذ يتاحسبها فها هو اذ اطلت كماله وانسانيته وتبين قوتها في  
 وشر البهيمية وان كان تابعا لقوة الغضبية فهو مخطئ في العدمية السجدة فتلك كمثل الكسب والخرق في الغش  
 وفسادها وان كان تابعا لتهوره وغضبه وما احتل من كمال الرجولة الى مرتبة الانسانية فذلك نصيبه ما ذكرنا

تمت شرح الحكماء المأثورات















هذه المأثورات الخمس

[illegible]



# في فتح اهل البيت والقتال

٣٠١

التامين ووجه نظرنا انما امر بوجوب متابعتهم ومعرض طاعتهم وطاعة الرسول النفس الى حكمه والالتزام  
لهم هولاء الله والمعتبرين لوصية والخاصين خلافة من خلفاء التت ومناصبهم وانفسهم  
الشرع الجار لا اله الا الله واستجدوا لها من دخل فيها كما يعرفنا البحر الخاضع فيه وذكر الحرف من شمس التسمية  
ولم يذروا بالبدع ومن الشئ بعض انهم عدلوا عن سنة سيد المرسلين وتركوا ما نهى الشرع المبيح وابتدعوا  
في الدين واخذوا بالهوى والمفاسد عن هوى النفس فلم يزلوا همهم في الانقياس والارباب ومجور  
الطوائف والافتقار في هوى الشهوات وذلك كله لاعراضهم عن ائمة الحق واولياءه **قال** يونس بن  
عبد الرحمن ثلث لاني الحسن الاول بما اوحى الله عز وجل لاني لا تكون من قبله علم من علمه من ذلك ومن تركه  
اهل بيت جنته من ترك كتاب الله وقول نبينه كره **قال** الشارح البحر افي البدعة فلهذا ما ترك السنة  
وفدني ايها امر ابراهيم فعل مع ترك السنة وهو اظهره في العرف **اقول** واليه عز ولا ذن الشذوذ كما  
يفض عن ما رواه الكافي عن علي بن ابيهم عن محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس عن عمار بن زرارة قال  
سئلنا باعبد الله عن الحلال والحرام فقال حلال ما حلال ابدلنا اليوم الفقه وحرام ما حرام ابدلنا اليوم  
الفقه لا يكون غيره ولا يجهل غيره **وقال** علي بن ابيهم ما احدثت بدعة الا تركت هامة وقبره ولا لله  
على الملافة من حلاله وحرامه اذا كان مستحق الى يوم القيمة فمن انى يفتي اما ان يكون حكمه ثابتا في الكتاب  
والسنة فلا يكون بدعة ولا فخره تركها او بيانها اخرى لولم يكن بها لها السنة لم يكن بابا غير حيث كان  
فما لفتاضا لها بل من بابها انما تركه مستدعي في مقابلها السنة وهو معنى قول امير المؤمنين **الذي**  
**استشهد به** الامام عليه السلام وادرك المؤمنون انهم يفتوا وسكنة الله **التي** في الخبر وغلبه الباطل وطوق  
الفتاوى المكنة بكون الاختلاف الحق واستبلاء اهل الفضل شرعا في ذكر مناهه وبغافره المنهية  
لوجوب طاعته في الغاطين على التجميع اليه وتأكيده الله في التجميع على المحرمين العاديين عنه الى  
غيره والخاصين له فطالما ان اراد به نفسه والقيس من اولاده الشعار والاصحاب شاعر رسول الله  
واصحابه واستعان لفظ الشعار لاهم باعتبار زمانهم لمهم ومنه لخصاصهم به لارادة الشعار لمحمد  
اختصاصه وهم ايضا ادركوا محبة بالان وحده في جميع ما جاء به بالاذعان والايان وعرفوا  
بالام القريب العهد لخصه بعين ان الشعار والاصحاب المهود من خلفه **قال** التمهيد انما  
اذا كان للشيء صفات من صفات القريب عرفنا السامع انصارا بحد ما دون الاخرى حتى يجوز ان يكونوا  
وصف من اشبهت منعددين في الخارج فانها كان بحيث يعرفها السامع انما انما به هو كما قاله  
محب علي بن محمد عليه السلام في بيان تقدم اللفظ الثاني عليه ويحصل منه ما يليها كان بحيث  
الصفات التي تدبر وهو كالمالكين محمد بثبوت لذاته ونفعه عما يجبان في تحريف اللفظ الثاني عليه  
بجمله خبرنا في اعراف السامع ان بدايته واسمه ولا يعرف انصافا في اخوه وروى ان تعرف ذلك فلف  
فيها حوله وكذلك اذا عرف زيد وعلم ان كان من انسان الطوائف ولهم من انما انما في باب المناظر  
المعروف وادرك ان تعرف ذلك فلف في المناظر ولا يفتح المطلق زيد انتهى والآن نرى ابواب اخرى  
خرين يعلم الله وعلمه وسوله وانما استعار له ذلك اللفظ لان الخلف انما هو في ذاته انما انما في هذا  
ويظهر فيه ويصغر من مصافه وهم غايبا ما السامع كذلك انما يحتمل علم الله تعالى والظاهر من  
والبادي من لم يشارف والمناصب لعن لثاق قال تعالى **فانما اعطاه الله من فضله** **قال** في هذا  
جواب فان ظاهره ان حق سبحانه من اذ وعلمه هذا السامع وما لم يوافق في فهم السامع سيما  
عرفه في كل ما في السامع والحمد لله بن قديرا على كونهم خزانة الله في العلم العار من سائر النعم  
للصفا فيسند عن سورة بن كليب **قال** في ابو جعفر عليه السلام الله انما انما في سماء واحد

في انما في السامع  
علم الله وعلمه







# بعض مسائل أهل البيت عليهم السلام

٢٨٣

اليوت الحق امر الله ان يوتي ابوابا عن باب الله ويؤثر في بطن منها من باصدا وافر ولا يفتنا هذا  
اليوت من ابوابها ومن قالها وفضل علينا غيرنا فقلنا في اليوت من ظهورنا الى ان غارات الله عز وجل  
لوشده عرف الناس نفسه حتى يعرفه ويأمن من يابره ولكن جعلنا ابوابه وصراطه مستويين والذين يوتون  
منه قال من عدل عن ذلكما وفضل علينا صراطهم عن الصراط لنا يكون وقد فهدت هذه الروايات في  
شرح الفصل الرابع من الخطبة الاولى من الحقايق من امير المؤمنين منزله مهملها هو ايضا فقلنا بل اهل البيت  
عليهم السلام وهو قوله فيهم كرام الله ان يجعل ان يكون المراد بالكرام الايات انكر جهل ولا يفتن ان كبر  
ابن حسن من هو في جسد مثل كثير النفع لا شغاله على اصول العلوم المنهية المعاش والمعاد والكرام يصفه لكل ما  
يرضى ويجهل منه وجعله في رضى في حقيقته انما هو كتاب كبره من رضى في معانيه وان يكون المراد بها الايات الدالة  
على كرامتها على جميع الامور في جميع الاوقات الشريفة والفضائل اذا كبره هو الجامع لانواع الطهور والتزينة ومنه بعض  
الامانيات في شرح الفصل الثالث من الخطبة السادسة والثمانين وقد كثر منه في بعض النسخ والشرح وادق  
ايضا الشاعرة وموضعها الايتن وفي بعض النسخ فيها كرام الايمان اي الحاصل الكريمة التي هي من لوازم  
الايمان ونحو اصددهم كونهم الركن لان الكثر ما يكثر فيه فافس الاموال وهم عليها التمسك وادع الله فيهم  
تقاس جميع ما في الكون وخيار الفضائل والقواضل من العلل والظواهر والحوادث والظلال والاولا هو  
التمسك عزوا الفصل الاول من هذا المقدس والتمسك الى غير ذلك مما لا يضبها عذ ولا يحيطها احد وكذا في ما في الله  
من تحريم الظلم والتمسك به من محبة الله سبحانه وتعالى ما قلنا ان الله عز وجل يحب من اعطاه الله ما اراد  
ان يملكه من السنة الصادقة السطانية بهم وعونه ابرهية في قوله واجعل له لسان صديقا في اخر من والمفرد من  
بقوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وتروا نواع الضامات في علمها من شاع في الفصل الثالث من الخطبة الثامنة  
والثمانين وان سكونا لم يسقوا لان سكونها انما هو بمعنى المصلحة وانضاض الحكمه لاعتق وعجز حتى يستفهم  
الغير ويكتلم ولا يتكلموا ويثبت بل يعلمون ما كان وما هو كائن ويثبتون ولذلك شاع النثل الشارح في  
لها ابو الحسن ثمانية عليها على علم من مناجاتهم الباهرة ومفاخرها القاهرة في عقب ذلك المثل الشهور وروى عنها  
عاصي بن قاتل خطيبه في ما نقله يعني ان المرسل من الخليفة المراء والكلام في ما لم يرد في بعض النسخ  
لا يكتفي من اسلم ويثبت بها وادان ذلك ان من يحسن الايمان من الناس عليها الاخبارهم وانفسا انهم وخذ  
معامله من عندهم في صدق من بكل البهره انما اهل الحق ونبايع العلم والحكمة والادله ونحضر عقل الاستماع  
كلها حتى يعرف محمدا اذ عتبا في طلال قلوبهم من كل قرة من قرة طائفة ليقتفوها في الدين وليثبتوا  
قومهم اذا اجتروا اليهم نعلمهم تجدد روى في الكثرة عن علي بن ابراهيم عن محمد بن يحيى عن يوسف بن محمد  
الزهرني قال حدثنا ابا عبد الله عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عن قول الامام ان رسول الله قال من مات من مات  
للعامة من بنيهم عليه فقال الحق والله نلت فمن اماهك وقد خيل غير اسان لاجلهم من وجهه من وجهه ذلك قال  
لا يسه ان الامام اذ ملكه وفضل محمدا وصيه على من هو معناه البلد ومن المقر على من ليس معه ساداتهم ان  
الله عز وجل يقول قلوا انهم من كل قرة من قرة طائفة ليقتفوها في الدين وليثبتوا قومهم اذ دعوا اليهم نعلمهم  
تجدد خلقهم من هذه النسخة فيمن اهل نصل فيعلم ان الله عز وجل يقول من حج من بيته مجزا الى الله  
ويصور له ثوابه تجدد روى في الكثرة عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عن قول الامام ان رسول الله قال من مات من مات  
للعامة من بنيهم عليه فقال الحق والله نلت فمن اماهك وقد خيل غير اسان لاجلهم من وجهه من وجهه ذلك قال  
لا يسه ان الامام اذ ملكه وفضل محمدا وصيه على من هو معناه البلد ومن المقر على من ليس معه ساداتهم ان  
الله عز وجل يقول قلوا انهم من كل قرة من قرة طائفة ليقتفوها في الدين وليثبتوا قومهم اذ دعوا اليهم نعلمهم  
تجدد خلقهم من هذه النسخة فيمن اهل نصل فيعلم ان الله عز وجل يقول من حج من بيته مجزا الى الله  
ويصور له ثوابه تجدد روى في الكثرة عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عن قول الامام ان رسول الله قال من مات من مات  
للعامة من بنيهم عليه فقال الحق والله نلت فمن اماهك وقد خيل غير اسان لاجلهم من وجهه من وجهه ذلك قال

وكانت  
الخطبة

حقه















# في الملازمة بين المظاهر الباطنية والنجيب الطيب

الى الحفرة الرزوقية ويصنعها عن وجه الشراء والمزجاء والتمتع في طلب سعة اى نصيب من الماء تكونه على ما  
صاها طاب غرسه في ارضه وادفعه من وجهه وكان له خضره ونضرة وحلت ثمره وكذلك العمل المختار عن وجه  
المخلص والعقرب الى المحن بعدد وبركوه وتتميز ثمرات طيبته وهي ثمرات الجنان اكملها الله وفضلها قال تعالى فمن  
كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يقبلن ريبا يادى وبها عمدا فيه اجبت سعيه يكون هاتوا اجابا وكذا  
فما سدا خسرته لا يكون له ووقوعه والاصلية لثباته وانفعا وامر من ثمرة وهكذا العمل المشوق  
بالشراء والمزجاء ثمرات جسيمة اعنى ثمرات الجحيم وهي القريع والرقوم فالعالمى طلبها كآدم ووس الشيطان  
فانهم لا يكون منها فاما ثمرات الطوبى هذا **واقوال** وقد وقع من هذا التسبب الواسع كلام اسلم الخبير  
اصح شيئا العمل بالثبات كلام الله رب العالمين قال سبحانه توفى الله امره اية الله انما ترك كلفه خسر الله تعالى  
كله طيبه نعم طيبه اصلها ان يستقر عجماء السماء توفى اكملها كل حين باقية ثمرها وتغير بلبانها الثبات  
للتأثيرات المتكررة وتسل كل حبيبة كثره في حبيبة يفتك من قلوب الاقربى ما لها من قزاق **فان**  
مجمع البيان الذي اراد به ما عمن كيف خسر رب الله مثلا اى من الله سبحانه فخره ذلك المثل فقال كلمة  
طوبية وهي كلمة التوحيد شهادة ان لا اله الا الله **عن** ابن عباس وقيل كل كلام امار الله من الماعدي عن  
ابن علي قال واثباتها طابطة لانها اكد نامة بل صاحبها بالجرات والبركان كثره كسبة اصلها ثابت و  
قرعها في السماء اى فخره فاذكرا نامة واحدة احوالها في الارض عاينها احوالها واثباتها في السماء واداد  
بها الباطنة الرزقة والاصل سائل والقرع عال الا انه يتوصل من اصل الى الفرع فوفى اكملها اى يخرج  
هذه الفجرة ما توكل منها كل حين اى كل غلظة وعشبة باذن ربها **وقيل** ان شجرة شجرة الايمان والظن  
لثبات الايمان في طلب المؤمنين كسنة الخلة في منبها وشبه انفعاع علم الى التواضع انفعاع مروج الخلة وشبه  
ما كسبه المؤمنين من بركة الايمان ونوا اية كل وقت وعين يمين من ثمرة الخلة في اوقات السنة كلها من  
الطلب والرزق وتغير بلبانها الثبات للتأثيرات المتكررة اى كل بلبنة وانفعاع مروج الخلة في اوقات السنة كلها من  
مثل كل حبيبة جسيمة وهي كلمة الكفر والشك **عن** ابن عباس وغيره **وقيل** كل كلام فمعه مصداق  
الى على كثره في جسيمة غيره اكد وهي شجرة الخلل **عن** ابن عباس واسر وها هذا جلت من قلوب الاقربى  
اى اقله شجرة اسوسك واقله جنة من الارض ما لها من قزاق اى ان الله الشجرة من اثباته  
الربيع لنفسه وانفعا بها فاما ان هذه الفجرة الاثبات لها ولا اعطاء ولا ينفع بها احد فذلك الخبيثة  
لا ينفع بها صاحبها لا يثبت له منها نفع ولا ثواب **تبصرة** في الاشارة للعلم له عند شرح قوله من  
هذه الخلة يحى التعار والاصحار والخرنوب والابواب واعلم ان امير المؤمنين علي السلام له فخره في العالم  
عنه بعد مناعته وضابطه فيصاحبه الى الماء اقلها ما واخضعها وساعده على ذلك حضراء البركة  
له بعض الامعة اراطى به القاريون صلوات الله عليهم والتواضعة والسماحون بين الناس اراطى الله  
التي يخرج بها الامامة على امائه كبر العبد والمنزلة وضابطه ابراهيم وجه المشاهدة وقصه خبر وخبرنا  
بما في البلاء الدعوة وبحود ذلك الى الاحاد والاصحاح التي رواها جماعة الحديث التي لم يحصل اقل الغلب  
منها لغيره وانا اذكر من ذلك شيئا يسيرا رواه علماء الحديث الذين لا يهتمون به وحمل ما ثلوث  
بعضهم عنهم عليه فزادوا به فضائله لو جسد سكان القس ما لا يوجد روايته غيرهم ثم زادوا به ويختبر  
حديثا نبويا في فضائله والحديث الرابع والعشرون قوله تعالى انما جعل نصر الله والصحة انهم اذ من غير  
حينهم جعل كثر سبحانه الله اسخفه الله تعالى على انه لم يجمعوا على رجاء الله وادخل الناس فيهم  
اقاما فاولها وليس احد من خلقك يلقى الله ملك في الاسلام وعزبك متى وصرك وعندك سبب في الله  
العالمين وقيل في الله ما كان من بلاء ابي طالب عنده من بين الناس ان اراعى ذلك لولده

بأن يخفض الشجرات  
المختلطة







في رحمة الخطبة بالفارسية

سبع باید ایشان پس باید دانست که یکدیگر طایفه و یکجا به اهل خود و آنرا که حاضر دارد عقل خود را  
 بدارد که در روز آخر پس بدرسق که او از آخرت که عالم را هوشمند است و بیو عالم نلوت و بیو  
 آخرت برکتنا و نخواهند شد پس گو که نظر کند بقلب خود و عمل کننده بهستند چهره خود میباشد اینده  
 عمل او پاک میکند یا اعلی او ضرر دارد و بر او یا منفعت دارد و بر او پس اگر نافع باشد او را اخطامی کند و او  
 و اگر ضرر باشد خود را و اینها با او پس بدرسق که عمل کننده بغیر علم مثل سیر کننده است بر غیر راه  
 پس زیاده می کند و روی و اندام مکر و روی او مضروب و او عمل کننده بعلم مثل سیر کننده است بر راه و وقت  
 پس باید که نظر کند نظیر کند آیا سیر کننده است و یا در جوع نمانده است و باید آنکه بدرسق هر طایفه را باطنی  
 بر طبق او پس آنچه که پاکیزه است ظاهر او پاکیزه است باطن او و آنچه که نجس است ظاهر او نجس است باطن او  
 و بعضی که نه موره است پیغمبر ص و اولی القول صلی الله علیه و آله را بپندد بدرسق خدا و اعمال موره  
 دارد و بنده را و دشمن را در عمل او و دوستی را در عمل او و دشمنی را در بدین او و او بداند که  
 بدرسق که هر عملی که پاکیزه است و هر گناه است نجس است و از لب و اینها بخندند پس آنچه که پاکیزه است  
 سیرانی و پاکیزه شود و کاشتن او و دشمنی شود موره او و آنچه که نجس است باطن خود بداند رشت باشد  
 کاشتن آن و نفع و مبد

[illegible]



## في المائدة الرابعة والخمسون

وله الخ المائدة الرابعة والخمسون بينهما الشبهين وهما هذا الشيء وظرفه وفي عرفنا لفظيتين التقرين بالثبات  
 والشوكة مفعلة من اثنائها لم تكن افعالهم في بعض النسخ بضم الشين بمعنى الشورى والمعونة اسم  
 المائدة وعونته والظاه جمع لظفروهي ما صغر دونها فالماضي خلاف النواضع وكل شيء مخفي  
 ما خفيه والظاه جمع لظفروهي ما صغر دونها فالماضي خلاف النواضع وكل شيء مخفي  
 اليه في بعض النسخ فصل يدل نقول والسمكان في شين جمع سحبه وهي التور وفيل سمكان اليه بحسنه  
 ان اثنائها اثنائها الوجه الحسن ظف سمكان الله واليهم صمد بل كلف بعد ائمه وهو جمع وصيها جمع بين بلج  
 اي مشهوره بمعنى وفيل البلج جمع بلج بالفتح وهي اقل منوه الصبح والابن لا للتعانين اثنان وثالثا  
 الجمع وسدل التوباسدله ارجاء وسدل الجفن بالفتح عطاء العين من اعاليها واسفلها والجمع جفان جمع  
 واجفن والحد فنه كذا سواد العين ويجمع على حد او كما في بعض النسخ وعلى احدا في كلمة البعض الاخر وفيه  
 الاقبل اسدا افعالها في بعض النسخ اسدا في بعض النسخ جمع سدك كاسباب وسبب وهو الظلمة و  
 الدخنة بضم الدال وتشديد النون والدخن وزان غلظت والقياب بالكه جمع القيا للثبات بالفتح  
 وجاها بالكم جمعها الذي نأوى اليه وما فيها بفتح الميم وسكون الهمزة وكسرة الفات وسكون الباء  
 كلمة اكثر النسخ اعنفه مؤن فيهم الميم وسكون الهمزة اي طرف عينها على الانف وهو مجرور بالفتح  
 من العين وفيل مؤخرها وعن الانه جمع اصل الالف اعين ان المؤن والمات بالفتح والفتح طرف  
 العين الذي على الانف ذات التي على الصلح يقال له اللطاف والمات بالفتح منه **وقال** ابن الطائع ما في  
 العين فعل وفيل غلطه جماعه من العلماء فقالوا هو مفعول وليس كذلك بل الباء في اخره لا لاطاف **وقال**  
 الجوهرى وليس هو مفعول لان الميم اصلية فاما زيد في اخره الباء لا لاطاف ولما كان فعلى بكسر اللام  
 ناددا لا احسنها الحق بمفعول ولهذا جمع على مائة على التوق في بعض النسخ ما فيها على صيغة الجمع ولما  
 ما يباحش به وما يباحش فيه ويبحث العيش وهو الجوة في بعض النسخ اليها بل اليها والاشطاج في شدة  
 وهي لفظ من الشيء والاعايم جمع علمها لقررت وهو طراز الثوب ورسم الشيء **الاعراب**  
 والين بالرفع بل لان من الحق المبين او عطف البيان وعلى الاول فعايدتها القرير وعلى الثاني الايقنا  
 وقوله ومن لاطاف صفة بعد على السند اليه اعني قوله ما ارانا للثوب في ذكر المسند اليه وهو من  
 فونين البلاغة كما في قوله ثلثة شرف الدنيا بجمعها شمس القضي وابيض فيجاء، ونقص في بعض النسخ  
 ينصب على شدة في بعضها بالرفع عطف على ثلثة في بعضها ونقص في بعضها وقوله اعطف على قوله ارانا  
 ومن قوله من اشراف نوها اذ ايد في الفاعل كاذب في المفعول في قوله واجعل الله له جمل من قلبه في  
 جوفه وقوله غير ذواته بالثقب جوفه لا بفتح وقوله اعلمها بدل من بفتح واعطف بيان وكذا في  
 غيرها موجودة في بعض النسخ يكون قوله جفان خبر مبدل عن قوله اعلمها بدل من بفتح واعطف بيان وكذا في  
 بمعنى المان من **المعنى** اطراف هذه الطبيعة الشريفة في كبرها مبدع خلقها الخفاش والغرض منه  
 الثقب على عطفه فلهذا خالفها وعلى كمال صنعها من ابداعها والالاء على عظم مرهانة ومكرو  
 ملكونه ولما كان الغرض من ذلك اتضح كلامها بالمدح والثناء عليه تعالى به من صفات الكمال ونحو  
 الجلال والجمال بمقتضى براعة الامتهال فقال الحمد لله الذي احسن بنا الاوصاف عن كبره وقدره  
 عجز الوصفون عن صفه واعطى الناس عن صفه بجمع لانه قد سبحانه برشته عن افناء التركيب من هذه  
 عن الاجزاء والتهابات فلا حيلة ولا صورة تلاه لا يمكن للعقول الوصول الى حقيقة معرفته ولا لالسن  
 الكتاب والبيان عن هو بفتح فلهذا يطبق في ذلك تفسر **الفصل الثاني من الطبيعة الاولى** وغيره ايضا غير  
 من غير ما عطف عليه المفعول فلهذا مساعا وسلكا الى بلوغ غاية ملكونه اي منتهى عظمته



# في اشتمال صنعة الخالق على الحكمة

سالم انه هو المالك الحق الثابت الحق وجوده والقدرة او الموجد وحقيقة البين اى الظاهر البين وهو  
 بل هو الظاهر وجوده من كل معنى فان خلق مع ظهوره فليست له ظهوره وسبب بطونه ونوره هو حجاب  
 نوره اذ كل ذرة من ذرات مجده عانه ومكوناته فلهما عدد السنين ثم يبدى وجوده وبالجملة الى ندمه و  
 فندى كبحر بفضله وبخبره في شرح الخطبة التاسعة والاربعين اى اربع واثنين ووضح ما مره في  
 لئن العلم بوجوده تعالى عظم يفتى لا يظن ان الاله ما يظن ان الى الحواس من الخطوط والاشياء الاله  
 ان العين قد يرى الصغير كبر كالعنبر في الزجاجة الملوقة ماء والكبر مع كبر البعد والساكن محراب ككبر  
 الشط او اراه واكب التهنيد ونصاعدا والمهر من سادكا كالحقل بخلاف المعقول انما الصغر انما يتقلد  
 المعقول بحد يحد يكون مشبه المألوف لئلا يبدى آياتنا لحد والتهابة او الترفيع بالذات كما هو عرف  
 النطقين وظاهر ان الله سبحانه منزه عن الملهود والتهابة التي هي من عوارض الاجسام والجسمانية  
 مفقصة عن الزيادة والتركب مطلقا من الذاتيات والارضية فانها من اجزاء ليس احد من كبر  
 يمكن للمعقول البلوغ الاله بحد يد كالمساكين الاجسام ولم تقع عليه الاوهام بتقدير يكون مثلا قال  
 الشايع الجري الى ادالوه لا بد ذلك الا الما في المراتبة المتعاقبة بالحواس ولا بد له او الذات المتكلم  
 من بحث المتكلم على تشبهه بمشاكل من القوة والحسنة فلو وقع عليه وهم مثلا في صورته حتى ان اذ  
 انما بد له نفسه في مشا من صورته وهم ومقد خلق اطلق على غير تشبه الظاهر ان المراد بالتمثيل ايا  
 المخلق على حد ومخاطبة غيره ولما لم يكن بالبادى سبحانه من صورته وغيره فليس خلقه الا على وجه الابداع  
 فالأخلاق وان الماداة لم يجعل خلقه مثلا لاجل الايجاد كما يفعله البناء صور المادى ببناءه ومخلو  
 ان كونه من صنع الله منزه عن هذا الوجه ايضا كما سبق في شرح الفصل السابع من المجلد الاول وما  
 مشوبة مشبه ولا معونة من ان الطاعة الى المشبه بالمعنى من صفاتنا لتأخر الحاجج وهو سبحانه القدر  
 المطلق في ذاته واما فلا يحتاج في ايجاده الى مشاورة ولا اعانة فخلق خلقه اى بلغ كل مخلوق الى مرتبة كماله  
 ونامد الذي ادله الله سبحانه من اخرج جميع ما اراده من العدم الى الوجود بامر اى بمرادها التكويني  
 وبعض مشبه القادة الشافعة كما قال عز من قائل انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون واذ عن اى  
 خضع والامر ما سرج وانفذ كل الطاعة في جانب ولم يدافع وانفذ ولم يمانع وهذان المثلان معتبران  
 للاذعان والملاذع والخلق خلقا القدوة والاطهارة وتعليم الاستطاعة لا الامناع كما قال سبحانه ثم استوفى  
الى السماء ويحيى ذلحان قالا لها والارض ان ينزلن طوعا او كرها فلما اتينا طائفتين واخرى من الحديد  
التي يهدى في المصود وقال ومن لطائف صنعة وبجواب خلقه اى من جملة صناعاته التي هي المظهر  
لوقته وايقن ان عجب منها ما انما من غوامض الحكمة في هذه الخفايش حيث خالف بين اربعين جميع المراتب  
واشار الى جملة الخلق بقوله التي يفيضها البياض الباسط لكل شئ وبعبارة اخرى الى تمام الخفايش لكل حوالا  
 بخبر ما في صلبها من لفظين من بدع النظر وحسن التلقين في التقابل بين البعض والبسط فانه بين الاله  
 والبسط والخص في الثابتة في المقابلة بين مجموع اللفظين في الاعتبار الذي ذكره ايضا في التقابل بين البياض  
 للظلمة ثمرة الاله في العبد فقد تضمن هذه الجملة على وجازتها وجوهها من حسن البدع مع خلقه وخصها  
 والعبء في مضمونها وبسطها اما عليها الى الخفايش بغير مضاف او على سبيل الاستفهام والاداء باعتبار  
 اعينها في القيمة وذات الاداء الخلق في اروج التوريح لمر التهاد ثم يشهد ذلك من اللبيل مع  
 الابهة او قبل الاظهر ان البس لمر المر والامر ان لا يجرى بينهما الا في بعض الاشياء اذ انما في  
 المرادة في المرادة وفي الصفا سماء اهل التهاد بل في تلك الصفة في قولها الباصرة وتوحيح الشك  
 فالشاهد بينهما وبين التور كالعلة في المسار والفرق بين المسار والفرق بين التور كالعلة في المسار

والمبدأ في خلقه  
 من الخلق



















# مختار المأثور الخامس والخمسون

٢١٥

فاطمة وكانت فاطمة تشكو الالام كاد عايشة تشكو الالام ما علمها ان يعاينها الا وشكها على ابنه فحصل له  
 نفس لم يكره من ذلك ما تكرر من ان يقر بطلان الله على ونفر به واخفاصه فحدثت ذاك احد الوفاة  
 في نفس اليكبر وهو ابو هاشم ففقد طمعه وهو ابن عمته في مجلس الالام والتمسح بها  
 وجمادى بها فحدثت الالام اسمها اعادى الالام فاقال ولست اترى عايشة من مثلك فاذكر ان بنفس  
 على اني بكر سمي النبي الاله وشاءت عليه ويجعل ان يفرد به من المراتب والخصال ويؤيد ودون الناس  
 اجمعين ومن انما ينفذ عن انسان اخر عن احمد بن ابي لهبه فذا كنت البعده من هذين من الالام فبين فذكر ان من  
 امر الغنم ما كان ولم يكن على من الناذقين ولكن كان من المشركين على رسول الله بالانتماء بينهما  
 عن احوال الشاة والمناظير قال اما ان الشاة ان هي الاشع نعلت وقال ليس المثل المذموم وخوفها وان كان  
 على المحمود من صها وبلغ عايشة هذا الكلام كذا فيه من اصفاة ما جرت نحوه الناس ان يذلوهم في مثل  
 هذا ما لوانه في مثل النساء الاله كان ركنه عن على وفاطمة فاشدت وظلته وطوى كل من الالام  
 فبده على الشاة لصاحبه فكان بينهما وبين عني من حواء رسول الله صا الى ان قالوا الكلبا ففقدت  
 ما في القوس وهو قولها ابو فداست ناه رسول الله فاجاء حتى تعبد وبينها وبينها ما وجدته  
 مفعلا الكلب لا تكفي عن الاخذى ونحو ما روى انه مسابه يوما واما هذا ما وجدته في سائر  
 حتى دخلت بينهما وقال فيهما انما نفا اطلنا فبال ان رسول الله غضب ذلك اليوم وما روى في حديث  
 الحنفية من ان النبي امر ان اطام فوفقت لها فاكفاه او نحوها كما يكون بين الاله وبين امرته واما  
 فداست ان فاطمة ولدت اولاد اكثر من بنات ولدت له ولد وان رسول الله كان فيهم بنى فطلت  
 مقام بغيره وبني الواحد منها ويقول دعوى ابني والاقر وهو على ابو وما قبل ابني فاطمة بالتعب  
 انا هو من الولد من ابل اعداات البعل بليني بنى ابنه من غيره ويجو عليهم حواء الولد المشهور هل يكون  
 محبة لا ولدت النبي والتمهم واليه ام مفضلة وهي تؤدقهم ذلك واسم ابراهيم ذواله واخفاصه  
 انقوان رسول الله سمى بابيها الى المجد وفتح يا بصهم فداست اباها اسم انما الى مكة ثم عزله  
 عنها بصهم فخرج ذلك ايضا ففقدوا ولد رسول الله ابراهيم من مارية فظهر على من ذلك سرورا  
 كثيرا وكان يعصب لما يذيعون بامر ما عند رسول الله على غيرها وحيث لما يذيعون بامر ما عند رسول الله  
 عايشة فبشرها على ما ركب بطاها وكشف الله تعالى على يده وكان ذلك كفا عايشة بانصر الاله بها الشاة  
 ان يكونوا واما لوقي الطران المنزل بين امه عايشة وكل ذلك مما كان بوعر صدر عايشة عليه ويؤكد  
 ما في نفسها من انه ما روى ابراهيم فبطنت شاة وان اظهرت كايروم على من ذلك وكذلك فاطمة وكان  
 بقران وبغيره ان ابراهيم ما يذيعون لها بالولاد فاما بعد رايها والامام يذيعون ذلك وبغيره ان ما روى  
 عليه في القوس ما فيها حتى مر من رسول الله الذي الذي فداست فاطمة وعلى من ان يرضى  
 في بينهما وكذلك كان ان واحد قال الى بيت فاطمة ففقدت المحبة الغلبة التي كانت لها دون سائر فداست  
 من ابراهيم فاطمة وبعدها لم يبق بينهما الا يكون عنده من الاله ما يكون اذا خلا نفسه فداست من  
 جميل الاله بطبعه وعلم ان امره ينحصر الى فضل مداراة وتوهم وبطنة وانكشاف وحس وحدث فكانت  
 نفسها الى ابراهيم سكن منها المبيت صهره وبغيره ان انقروا حواء منها سجي هو ايضا منها وكل فداست  
 ان يكون بنفسه وبجسمهم الاله لم يكن له الى غيره من الاله وجماعت مثل ذلك المثل الاله اخر من  
 بينهما فداست على ذلك وامر من رسول الله من قدم المدينه مثل ذلك المرض وانما كان مرضه المشقة  
 يوما بعض يوم ففقدت فداست هذا المرض وكان على بلا شاة ان الاله وانما لابن ان عايشة احد من  
 الناس فداست ان لا يجد فداست رسول الله امد يدك ابا بعلت فقول الناس عن رسول الله ما بلغ



فذكرنا العاديين علي وبن غابند

[illegible]



## اختار لثلاثة وخامس لخمسون

[illegible]

میں نے اسے























# مختار المائة والحامس والخمسون

٢٢٢

الطشان بآء الجوهرة الابدنية اعني ما طس من المعاني الحقة والعلوم الالهية وعصمة للمسلمين وبها  
 للتعليق من منسك وتعلق به واحد خاصه وعمل بها فهو بعضه من عصف الخباد وبخبره من دخول النار  
 لا يوجب فقيام الامم كلام الحق يصدق بعضه بعضا ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلاف اكثر واوضح  
 الى اصلاحي اختلافها فاما راعوا جملهم وظلام ولا ينفع في شغلهم اي لا يبل ولا بعدا عن الحق حتى يطلب عنها  
 وجودها ليدروا بخلافه كثرة التردد ولوج المتبع يعرف ان كل كلام نثر كان او نظم او تكرر على الالسنه ووقو  
 في السماع عجزا عن السماع ومن عند الطماع والاشمات من الغلوب ويكرن خلفا من هذا لمرضاة او افا الغران  
 الكرم فلا يزالان غضا طرزا يزداد على كثرة التكرار وطول التلاوة لا تزداد الا حسدا وروم ورائد هور حسدا  
 وبها وروفا وضمانه هو المسلك ما لا ينبغي وذلك من جهة خصايصها التي اثنان بها عن كلام الحق  
 من قال بصدق كلام مطابق للواقع فاعولها افاده الشك يكون صدقا والقال بصداد ومن علمه سبق  
 الى درجته الجنان وفاز غلبا التهنون **فان السيد** وقام السيد جعل قال الخبر يا عمر الفتنه الظاهر  
 ان الامم فيها التهميد وتكون الشائعه فيها الى فتنه موده ذكرها في كلام رسول الله وفي الكتاب العزيز في  
 الابد الابديه والفتنات التي يصيب الذين ظلموا منكم خاصه وعبرها والفتن تكون لعان شتى من الدنيا  
 والاطمان والاضلال والعذاب والفتنة والكفر والشر واختلاف الناس في الاراء ونحوها وبما كان  
 خطابه بذلك الكلام لاهل البصر حبا بنسب السيد عنوانه فيهم بنسب ان كل من جعل ان يكون شغبا  
 الساب عن موضوع الفتنه لغيرهم ان قلت اهل البصر هل هي داخله في الفتنه التي اخبر الله بها رسول  
 ان يكون عن حكمها وبشرها بالقول جوابه للسائل بان يقدر عن رسول الله من قوله يا علي ان ائمتي سيقتلون  
 بعد وفاته ايضا يا علي ان القوم سيقتلون بعدى وبشره بالثاني امر كلامه ما عني قوله فقلت يا رسول  
 الله فاني المناول ان لم عند ذلك بمنزلة ذم ام عبيد الله فقال بمنزلة فضل الاحوال الا قوله يكون  
 معني قوله هل سئل عنهما رسول الله هل سالت عن معنيها ليس في الحديث لهما بها وعلى الاحوال الثاني **فان**  
 هل سالت عن حكمها عندهم لعلم ان المضامين من يدق ان لا فاضله في جوابه السطح بان ائمت الله سبحانه  
 قوله امر احب الناس ان سركون يقولوا امنا وهم لا يقتلون **فان الكشاف** في تفسير الامير  
 الفتنه الاصطفا بشايد الكاف من مفارقة الاوطان ومجاهدة الاعداء وسائر الطاعات الشاقه وقيل هو  
 والملاذبه لغفرا الخطا والشر المصائب في النفس والاموال وبصاير الكرام على ازامه وكبد هرو  
 ضراره وهذا المعنى احب الله اجر واكتم الشهادته على السنهم واطهرها القول بالاثبات انهم يكون ان ذلك  
 غير متضمن بل متضمنه الله باقاع الحق وضرويا البلاي حتى يبلو صبرهم وتثبت اقدامهم ويختص عفا بهم و  
 يصبر شيانهم ليمتد الحاضر من غير الخصاص والشرائح الذين من المضطرب والتمسك من العابد على حوله  
**اقول** وهو ذلك صفة غير واحد من علماء القسمة وبمختلفات المراد بالفتنة الاممجان والاضلال في الغر  
 والمال ودواء العلم به في مجمع البيان **عن** ابي عبد الله قال معني يقتلون بذنوبهم فانفسهم واما اليهود  
 السفاهين غير واحد من الاجار الاية ان المار بها خصوصا الاممجان بالولاء واليه مرجع ما اجل به  
 امه المؤمنين وهذا السائل المستطير والشاذ بين الغيبين اذا الاول نزلوا الثاني فاوله والاعباد على  
 وانما الاشكال في قوله علمت ان الفتنة لا تنزل بنا ورسول الله معنيها اطهرها بظهور وان لا يلا ولا لافها  
 على عدم نزول الفتنة بهم مع كون الرسول به بينهم فمن اين علم ام المؤمنين به ذلك وبما تنبيل للناس  
 المعزول احاب عندها الاجساء ويرحب قال فان قلت علمت ان الفتنة لا تنزل بنا ورسول الله بين اطهرها  
 قلت لمعول على فتا كان الله لعنه بهم فانت فيهم امه واستخرج بها فاما اول اطلاق هذا الجواب كاري حجة  
 على جعل الفتنة في الاية بمعنى العذاب وعند علمت ان كلام ام المؤمنين في هذا المقام اطهرها لكونها بمعنى الاممجان

في معنى الفتنة











# في حرم السكر كذا في الشريعة

٢٧

مسكر من الشراب اذا اخرج من بخر وما استاكبه فله حرام. وللتان اياك من شرب قبل ان يحرم الحفيظ  
 الى ان قال فانزل الله في هذا بعد ذلك وانما كانت اشر يوم حوت بالمدينة فضع العسر والعقر ظانرا لغيرها  
 حرج رسول الله فضع في المسجد ثم دعا باليهام الذي كانوا يبيدون فيه ان كانوا كاهلها وقال هذه كلها  
 حرمهم الله الله مكان اكثر شق كفى بذلك اليوم الضيق ولما علم الكفى يومئذ من حرم العنب شق الامم  
 كان ضديب وفي جفاه ما عسر العنب فله حرام منه يومئذ بالمدينة فوقع حرم الله الحرام بها وكثيرا  
 وبها اشرها والاشفاق بها هذا وبالله على حرمة النبيذ خصوصا واداء في **الوسائل** على حجة  
 بسنده عن حماد الصيرفي عن ابي عبد الله قال من شرب النبيذ على استجلال خلده والادوية بشره على الله  
 حرام عقبة كالشدة **وعن** علي بن ابراهيم عن ابيه عن الحسن بن علي بن ابي عمير عن ابي عبد الله علوان رجل اعطى  
 عبيد عبد الله بن عبد الله كان حراما على الله عز وجل ان يخله ببل من نار وفيه عن النبيذ بسنده عن حماد  
 فله حرام باعده الله عن الرجل يكون مسامحة الا انه يشرب المسكر هذا النبيذ فضلا بل باعذارنا  
 فحصل عليه والعياذ به من المعنى كثيرة وفيها اوردنا هاهنا في بعض النسخ بالهدى هذا الحرام  
 فكل ما لا يجل كسبه في جمع الجبرين عن علي هو الرشوة في الحكم ومهر النعي وكسب الحرام وعسب الفحل و  
 من الكلب ومن الحرة ومن الميتة والظهار ان المداوية منها خصوص الرشوة كما ستر بها الصادق عمارا  
 في الوسائل عن النبيذ بسنده عن احمد بن محمد عن محمد بن سنان عن ابن مسكان عن يزيد بن زفر قال سئل  
 ابا عبد الله عن النصف فقال هو الرشوة والحكم والمقصود انهم ياخذون الرشوة اذا اصبحت اليهم  
 يخطبون ما يبيعونهم اية **فان** الفاضل الرأفة الغريبين الرشوة والهدية ان الاول في المال المبدد  
 للفاصل للثوئل بالي الحكم ابتداء او انشاذا والثانية هي العطية المطلقة او من اخرجه التوقد والقر  
 اليه والى الله والاصل ان كل مال مبدد للثوئل بالي الفاضل صار منه ولو بخرجه الكف عن شره  
 لما ابدى او نحوها فهو الرشوة ولا فرق في الفعل الذي هو غاية اليه ان يكون نفعا حاضرا او موقعا  
 كان يبدد للفاضل لاجل انه لو حصل له خصم يحكمه للبال وان لم يكن له الفعل ضم حاضرا ولا حضورا حاضر  
 وكل يبدد ولا يرضى بفعله المبدد لاجل لغيره القربا او التوقد المداوية محمودة او كالمخبر فهو هدم  
 ان كان الغرض من التوقد القربا لخفضا من شر شخص اخر او التوقد لفضل شخص اخر وجب القرب  
 والتوقد المبدد لفضل لفظا حدها معنى الاخرى فان كان من الاول فان كان الفعل المقصود الحكم  
 فهو مباح لفظا سواء كان الحكم لخصم حاضرا او غيبا هذا حكموا به في غير المجرورة قبل القضاء لا تفرقة  
 على ان المقصود من الحكم لو فتره هو كذا لخصم من الرشوة عرفت فيه المداوية وانهما وجهان المداوية  
 من طريق العائد للخاصة كذا معنى الشرح ان هذا اجماعا لفظا بعضها او هدم الاراء كانه بعض اخر غلوا  
 حث عليه عليه ايضا وانما في هذا انما عدى على السبل التي وجلا قوله للشر على الحد فلا فائدة في  
 هذا الحكم وهذا المصلى في هذا النبي على المنبر فقال لما بال العامل ينفع على اعمالنا يقول هذا الحكم هذا  
 في هذا المجلس في صبيحة ان يذهب الله بظهر الهدى ام لا الذي نفسي بيده لا ياخذ احد منها شيئا **والجواب**  
 الجواب يحصل على فيه المذهب وان كان غير الحكم فان كان لم يجر ما هو اشارة رشوة الحكم على يكون عاونا على ان  
 وانما على الهوى وان لم يكن محرما فلا حرج ولا اصل واخصا من اخيرا المشتبه برشوة الحكم وما كان من الدنيا  
 لا حرج وبطلان الرها بالبيع الرها الغرض الزيادة وشرها هو الزيادة على راس المال من احد الجانبين  
 خصوصا كمال او يوزن والمداوية باحد الزيادة بواسطة البيع او مجاونا المداوية او راس المال اذ لا كمال  
 ويرعون حلالها اهل انما معاملته من اخي الطرفين انهم يستحقون الرها بفساد نكاح البيع في حلاله عليه  
 اهل الجاهلية على ما اخبر انه سبحانه عظم يقول ذلك وانما في انما البيع مشرب الى انما في

وحيثما كان

وحيثما كان

وحيثما كان







وَبَيْنَا ابْنُ الْحَكِيمِ وَالشَّوَل

[illegible]

## تنبیہاں اوراق

فلما اخرجوا من المعزلة والجران اتاهنا الخبر الذي رواه امير المؤمنين ع عن رسول الله ع قد رواه كثير من القسيس عن عبد الله بن سالم عن رسول الله ع قال ان الله فليكن عليكم جهاد المصنفين كما كنتم على جهاد المشركين قال فقلت يا رسول الله ما هذا الفتنه التي كتب علي فيها الجهاد قال هي فتنه قوم يشهدون ان لا اله الا الله وان رسول الله ع وهم يعاونون للفساد فقلت يا رسول الله فلو انهم وهم يتهمون كما اشدت قال على الاحداث الذين وعالوا الامر فقلت يا رسول الله فليكن كف وعدي بالهفاه فاستمر الله ان يصليها لي عين يديك قال من يقابل الناكثين والفاطيين والمارقين اما لي وعديك بالتهمة وسنشهد شعوب على هذا المخطئ هذه تكلف ميراثنا فقلت يا رسول الله ليس فاجبوطن صبر هذا موطن شكر قال اصل اصبت فاعد المصروفات فكلمهم فقلت يا رسول الله لو بقيت على قلبك لاقال ان اقمي ستمين من يعدي فساو له الفران وتعل بالراي وتصل الخبر بالتيقن والتحذير والتميز بالبر والنجاة والكلم عن مواضع من غضب كلمة الفصل فمكن جلس بينك حتى تغلق هذه فاعلمت ان اجلس عليك الصبر وقلت لك انتمو ففان ارج على ناويل الفران كما فاضت على شربك فليس حالهم القاتنين وحالهم الاول فقلت يا رسول الله فاني المتأخر من هؤلاء المصنفين وعجز لذهنتي عن مجزلة هذه بمنزلة من يهيمون منها في ان







# في حكمه الغنم المسلم من أموال النخبا

التي الهز في قولهم إنما المؤمنون إخوة فأصبر أي أحوالك وتصور أحوالهم في حقهم من ذلك لا يكون  
 في الآية الثانية على الإيمان وعلى التمسك بخلق الله لا يحسنوا إلا الصالحين من الأئمة من المؤمنين  
 الآية بصوتهم كما في التفسير من المؤمنين أعدت وجنات تجري من تحتها الأنهار على الأحرار لا من يهودي ولا نصراني  
 يؤذي إلى الكفر الثاني مما اغتلب المسلمون من أموال البغاة فذهب بعض الأصحاب إلى أنها ليست بمأخوذ  
 مطلقا وذهب بعضهم إلى أنها مأخوذة العسكر دون غيرها من أموالهم وتضمنت لهم فيها شيء من أهل  
 البصرة قال الأفولون لو جاز الغنم لم يرد عليهم أموالهم وقد روي أنه نادى من وجد من الغنم أحد  
 فكان الرجل منهم يترجم بلسان بلخ في مدق فيستدان بصبر حتى ينقح فلا يصبر فيكدها أو باعدها وإن كان  
 يعطى من الغنم من لبنة ومن لم يكن له لبنة فحمله ويعطيه وقاله الأفولون لو أحوالهم ما عساهوا أن يروا  
 بين المقاتلة وقد كان ذلك ما علمهم بعد ذلك على سبيل الحق لا لا سطوة إيمان في البقية على البقية في الغنم  
 وقد روي عنه أنه لما دخل من أهل البصرة كاسم النبي على أهل مكة ولا ذهب بغير أصحابه العجماء  
 استقر لهم كجواز الرسول في أهل مكة والمشهور عندهم والذي يروى من الأعداء أنه ما فعله في البصرة  
 وغنمهم وسبهم في حكمه غنم المشركين وسبهم في غنمهم بغيره عليه بذلك الشك في أنه علم من الغنم  
 أسبغهم المقاتلين على شدة لهم همتهم في الحاحهم عليهم في الشاكر وهو أخير شيعة ولد الحارط بطيهم  
 وجوازنا حكمهم وحل ذبحهم لأنظر إلى معاشرة الشيعة معهم في دولة المقاتلين وبطلانهم وإمامنا  
 بإسناده عن أبي بكر الخديجي قال سمعنا أبا عبد الله يقول للبيعة على يوم البصرة كانت حنة الله بها ما حنت عليه  
 النفس أن تعلم أن الطوم دولة طوس سبهم لسيب شيعة طوس فاجتمع في عن المقاتلين بسيرة من الأعداء  
 عاتيا سادتهم بالحق لا علمهم ولا يروا أن المقاتلين منهم في تلك السيرة لا يروا دولة الإمام وإمامنا والحق  
 العسكر من أموالهم فغافوا الإجماع على عدم جوازنا حكمهم وكذلك حالهم في العسكر إذا رجعوا إلى طاعة الإمام  
 وأما الخلاف فيما حواه العسكر مع أحرارهم ولما دم بهم وجرحهم وأسبغهم فذلك والله شيء يبيع به على  
 ويقتل بخلاف غيره وقد مضى في الأضواء ذلك وصان في باب سيرة في حروبهم تكلمة قال في التمهيد  
 الله وروى عن أبي الحسن عينا أن من حارب بأسير المؤمنين وضرب وجهه ووجهه أسير المؤمنين فله من الغنم  
 المعنى في ذلك إجماع اهتدوا به في الامامة على ذلك فإنهم لا يتخلفون في هذه المسألة على حال من  
 الأحوال ولقد لنا على أن إجماعهم في هذه المسألة وإضا نحن نعلم أن من حاربهم في شكر الامامة وإضا  
 لها ورفع الامامة كفر كما اتفقت النية كفر لأن الجهل بها على حد واحد وفي ذلك من الذي أتوا به من  
 ملوك وهو لم يرد في إمام زمانه ما من منه جاهلية ومنه جاهلية لا تكون إلا على كفر وإضا كان عنه  
 أن ذلك على حرق حسانهم على سلمى ومعلوم أنه إذا أرادوا حكمهم حربك فأما إجماعهم حرق وغنم وإن ساء  
 الحربين هي الأحرار المعلوم من وجه خلاف ذلك وإن كان حربا التفرقة وحده مثل ذلك في حروبهم  
 المؤمنين لا تجعله شريعة **وميل** على ذلك أيضا قوله اللهم واليه وعاذ به عاراه ونحن معاد  
 الله لا يجب عداوة أحدنا إلا لعداوة الكفار **وأضا** نحن نعلم أن من كان هذا لا يتصل به وبغيره  
 إلى الله بذلك واستخاره لهم مؤمن مسلمة كفر بالإجماع وهو أعظم من أسطى جرعة من الحرام الذي هو  
 كفر بالانتماء فإن قيل لو كانوا كفارا لوجب أن يسبهم في سيرة الكفار فيبيع مولاهم ويهزم على حربهم  
 وبسبهم وبسبهم فأنما لبعض ذلك على أنهم لم يكونوا كفارا لأننا لا يجب التساوي في الكفر المتساوية  
 جميع الحكم لأن أحكام الكفر بخلاف أحكام الطور بخلاف حكم الذي وحده أهل الكتاب بخلاف من لا  
 كتاب لهم من الأوصاف فإن أهل الكتاب يؤخذ بهم الجرم ويقررون على إيمانهم ولا يعمل في ذلك بغير  
 الأوصاف وعند من خالفنا من أهلهم يجوز المزج بأهل التميز وإن لم يجر ذلك لأنه هو محله لأن

في أن من حاربهم  
 في حقهم في حقهم







هَذَا لَكُمْ مَا كُنْتُمْ تَسْأَلُونَ

الحمد لله الذي جعل الحزن مضافا اليك وبسبب التبر من صلبه ودليل على الآفة وعقوبة على ما فيه  
 ان الله يحرم على الناس كتمان ما بين اليقين واليقين ولا يجوز ما قد ولي فيه ولا يجوز من مداما فيما فيه كادوا  
 منساقا مؤلفا منطوقا غلاما فكان كذا في الشاعرة وقد حدثنا الرازي يقول من سئل هل يفتقر  
 نفسه غير في الظلمات والظلمات في الهلكات وقد ثبت به شبهة في نفسه قد ثبت له في قوله  
 فاجتبه غايه السامعين والناظر غايه المفسرين اعلموا عباد الله ان القوي ما وجبت عريه القوي  
 ما وجبت له نيل الامتع اهله ولا يجوز من له الله الا وبالقوي تفصح عنه الخطايا وبالقوي يندفع  
 انما يتا القوي عباد الله الله اعلم اعلم عابدها واجتبه اليك فان الله قد اوضح لك سبيل  
 الحق وانظر في نفسه فقهه لا زمة او سعاده فانه قد وعدنا في القاء لا يوم البقاء فذكرنا في قوله  
 فامرنا بالقول ونحن على السبيل فاما انتم كرم وقوف لا تدرون متى تؤمرون بالسير الا انما  
 يستند بالذنبات في قول الاخرة ومن يقتنع بالمال من مما قبل نفسه وبقي غايه نفسه وجنبا  
 عباد الله الله لا يرسدوا وعد الله من الخبر من له وجهها في غير التبر ترقب عباد الله عند ربها  
 نفس في الآمال وبكتة فيه الزوال وتشتب فيه الاطفال اعلموا عباد الله ان الله عليه رحمة  
 من نفسه وعبدنا من حوايه كره حقا طيبا من محضه اعلموا عباد الله ان الله قد  
 منحه ظله ليل نازح ولا يكتسبه منه نازح ولا يذبح من غدا من اليوم فرب يذبح اليوم يذبحه  
 ويحجب القدر لظلمة مكان كل امرئ في نفسه فكل من ان روى من له وعديره وتخطه به قبله من  
 بينه وعديره وحده ومقره في ذلك وكان التبر في الشاعرة في الشاعرة في نفسه ورواه  
 فيسأل القضاء فلماذا عتبه الا بالليل واصحلت عتبه ايعال واسمعت كذا اطفالا ومن سأل  
 يكما لا نور فسادها فليطو ايا غير واعية والاعية واستمعوا الى **الغنة** في قوله  
 فخر ساد وشول جمع شائل على غير قياس وهي من الابل ما لا يعلم من علمها او وضعها بعد نشأته  
 لنها وجب اجمع اشوال واما السائل فغيرها هي التي تفسد وترفع ربتها الفلاح والجمعة في قوله  
 فخر ساد وشول ففتح الهمزة المعرب وهي على ستمها فبطل على نفس اسمها وفي قوله الشاعرة في  
 الحر وهو معطر وقيل البابا غلة كارتجه وعط حفره في بعض النسخ بل هو المجد لان العرب يسمون  
 2 وبعضها بالباطل الملهة من خط القوم فانزلوا **الاعراب** في قوله الله الله اعلم اعلم النفس منسبان  
 الطائر وحده العامل وجوبا واحد والله والله والقول الله **والنبي** في قوله الله وحده اخصاص  
 بالحدود انك تركه وتكرره ولا على مفاد الله في قوله الله وحده في قوله الله وحده  
 على اية ما يمكن وذلك بتكرره ولا يتبع لذلك العامل مع هذا المكرر بعد الله في قوله الله وحده  
 اتفاقا وقوله لا تسعوا لا زمة او سعاده فانه قد وعدنا على الخبر في افعالكم شدة او سعاده وبيان  
 محذو الخبر ولا يفتقر لكونها كرهه موصوفا والتدبر فقهه لا زمة لمن تكلم بها اسعد الله  
 لمن سلكها اى سلك هذه الطريق ويجب ان يكونا على فضل عند وقد لا يفتقر الى  
 سبيل التبر مع والفرج ومن في قوله على اطلال يعني بعد انقضاء في قوله الله وحده في قوله الله وحده  
 من باب الاضافه في سبيل كذا انما اريد بها الغير وقوله الله وحده في قوله الله وحده في قوله الله وحده



# اختار المائة والثمانون

في العاصم والها لا تولا حجة الاخرة من العذاب الاليم والخطي العظيم هو عمره لما رغبه وشيئ البين من  
الخطايا والحدان لا تولا حجة الاخرة من العذاب الاليم والخطي العظيم هو عمره لما رغبه وشيئ البين من  
 في القوي نفع من الحمايا للش... المضمين... نفس الخطايا بالعقاب اوبد وبالسوء من الحوان استقا  
 بالكتاب وذكر الحجة تجيل والنفس فرسخ والمواقف باللقاء في بداره ونعيمه بان سم الخطايا والازام في  
 القوم من الموجب لئلا تها الاما كما في طع من بان منهم العذاب... في الاما بالبادرهم والمزاج في  
 من نفوذها في انجان البدن لنفع العضو الملهو في موضع البدن وعلى يد يد بالشد بدنه الملهو  
 انما تلهو شدة في اوزنهم ولما شدة في ان القوم في حياهم بلادة الخطايا وكن بدلك باصلاح القوة العلية  
 على ما يحصل اصلاح الامر في النظر في معنى النجس فقال... بالحقين بدرك العلية القوية وادراكها بلان  
 الانسان اذا كانت قرة النظر في البهاين وفوقه العباد بالثقوي بلغ العلية القوية من الكمال الانسان  
 البتة في عارده في النجس في اجسادنا كما للمراد فقال عباد الله الله افي راضيه وسبحانه والقوة لعل في اعز  
 النفس عليه في واجبه انما القاد... ان المراد باعز الانفس عليهم نفسهم اذ كل واحد يحب نفسه بالذات و  
 لعمري ما تعرض في الدنيا لعل في سعادتها انما الله في امنوا فوا انفسكم... اهليكم نارا وقودها الناس و  
 القادة في الامور في انفس على الامل لكونها اولي بها من الغمر هذا **قال** الشارح الجري في ذلك  
 اشارة الى ان الانسان نفسا متعددة وهي باعداد مطبقة وامارة بالسوء وليقرب باعداد عاقله وشهوته  
 عضيتوا الاشارة الى الشاة الاخيرة ولعمري ما انفس العاقله اذ هي السابعة بعد الموت وعليها العذاب  
 فيها العبد **فقال** ان كل اية اشارة الى ما ذكره بعد غايته فان الله قد اوضح لك سبل الحق وانظر فيه  
 ويرى بيان طر... فالعطف بالنفس يعني انفسه انما الحجة عليكم وازال العذر عنده باعتبار من الانبياء  
 الربا وانزل من التبر والكل... في الحجة على سائرهم فلم يبق بعد ذلك الاشفوة لاولئك من كسب عند او  
 سعادة وانهم سلكوا كمال عزهم فاقول انما هذا السبل امتا كما ذكرنا فوا انما عاقله على الحق على احد  
 انزلهم المعاد... ودوا انما العاة ايام انقاء ودائم على الادي ولكم الله سبحانه بقوله و  
 ترقدوا في قبر... القوي وممره بالظن والرجل وحاشم على السبر محمل ان يكون النفس والمخبرين  
 عن رل التبا والنجاة في الاخرة والسهل لهما بالقلوب والنفس فيكون المراد بالامر والست ما ورد في الكتاب  
 فالت من الامم واخبروا المعمر من الاول والمغيرة في الغرض ويجوز ان مرادها مصاصها الحسني اعني النسر  
 والرجل في الاخرة في الامم فيكون الامر والحق كمالها او جلاله من الاساس المعة لفساد امرج الحق في  
 الموت وغيره... انما في سائرهم الحظ في الاصل على ما مر بختها ونفصلا في شرح الحظ في  
 والمستحق فاما النكر... فيكون الموتون من يؤمنون بالسيرة امرهم بالزود في الساعا لعل ذلك فيها  
 على رجوس المساعدة في حيا... في المسافة اذا كان زعام امره بعد غيره ولا يعين مؤيها بدك معلية ان يبادر  
 اياه ج... في السيرة به غيره راد فخط **قال** الشارح الجري في قوله نعم انتم كرسى احوه فوطر الشية  
 ظاهر فالانسان هو النفس والخطايا في الابدان والقوى النفسانية والظرف في العالم الحق والعلو والسر  
 الذي ذكره جيل الموت هي تصرف النفس في العالمين لتعمل الكمال في المسرة وهي الزاد لعل في الساعا في  
 فاما السيرة الشافي الذي هم وقوف ينظرون ولا يدعون معنى يؤمنون به فهو الرجل في الاخرة من ولو  
 الدنيا وطرح السد وخط عباد الموت والعز اذا الانسان لا يعر منه فوك ذلك في الاضامع بالذات من نحو  
 الاخرة في انفسهم فمع من السيرة عن الدنيا والنجاة لعل في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في  
 العمل في عروفت انيها الى الدنيا التي لا تزل في الاخرة عن طبل وما يصنع بالمال في طبل بسيرة وهو في  
 السيرة عن المال في الدنيا على انه مملوك عند بعد فان طبل فيزول من رعا لك في روي عليه شدة او اثم

تم نقلت على هذا  
 كيق







مُخْتَارُ الْمَانَةِ وَالْقَائِمُ الْخَمْسُونَ

السننهم يعني لو نزلوا يومهم شهدوا على الانبياء والاولاد الفروج **وفيه الصلاة** عن النبي الصلاة  
تفسير قوله تعالى في سورة يس اقم وجهك على الدين القيم ولا تاتبع الهوى ثقلنا اليقين ثم وثقنا آياته ثم اوتيناك الكتاب والحيون  
قال المذاهب ان الله عز وجل خلق يوم القيمة رضع الى كل انسان كتابه فينظر فيه فيذكر من انتم علموا من ذلك شيئا  
فشهد عليه اهل الميتة فيقولون يا رب مت ميتة كذا شهده ذلك ثم يحلفون انهم لم يعلموا من ذلك شيئا ثم  
يقول الله عز وجل يوم يوم القيمة الله جميعا يحلفون لك كما يحلفون لك كما فاعلوا ذلك ختم الله على انبياءهم ونطق  
جوارحهم يا كواكبسون هذا وما ذكرنا ظاهره لك ضعف ما ذكره الشارح الجرح بل ضاده من ان تشهدا  
تجوزون ويتم بها لسان الحال والطقن في ان تكون عضوا كان مباشر الفعل من الاصل كان حضوره وان كان  
ومصادره عندو علم الله تعالى بمنزلة الشهادة القول به بين يدي رب فان ذلك مخالف لظاهر الآية ونقض الرواية  
للاهل على كون الشهادة بلسان الحال لا بلسان الحال كما زعم الشارح ولو فهم قوله وحفاظا صدف يحفظون  
اي اكلهم وعدا فانما سكر ادا بهما الكرام الكاتبين قال تعالى اذ يلقى الملقين عن النبيين وعن النبال فيعيد  
ما يلفظون قول الا لا يرد في بيتك فادعهم الى الله عز وجل في كل موضع علم به من كل دين متكين يحفظان عليه  
علم الزمانا للجنة فقال ادبلىق الملقين وهما المملكان امانان من علمه فيكتبانه كما يكتب اليه عليه عن النبيين  
وعن النبال فيعيد ادا بهما الصبر هو الملائكة التي لا يبرح لا الفاعل الذي هو ضا الفاعل وقيل عن  
النبيين ككتاب الحسان وعن النبال ككتاب التثبات عن الحسن **وقيل** الخطا بعد ملكان بالليل و  
ملكان بالتهار عن الحسن ما يلفظ من قول الا لا يرد في بيتك فادعهم الى الله عز وجل في كل موضع علم به من كل دين متكين  
لديهم حافظ حاضر معه بعض الملك الموكل بهما صاحب النبيين واما صاحب النبال فيحفظه علمه لا يثبت عند وعن  
لديهم امام عن النبي قال لا تروا صاحب النبال فيقع العلم ست ساعات عن العبد المسام الخطي او اولى فان ندم و  
استغفر الله عنها الفاهوا والكتب واحدة **وفي** رواية اخرى قال صاحب النبيين امير على صاحب النبال فان  
على حسنة كثيها لصاحبه النبيين بعشر امثالها واذ قال سبعة فادع صاحب النبال ان يكتبها قال لصاحب النبيين  
فصلى فمسك عن سبع ساعات فان استغفر الله منها لم يكتب عليه شيء وان لم يستغفر الله كتب له سبعة  
واحدة هذا وقد علم من ذلك انه سبحانه مع علمه بحال العبد وكونه امير به من جبل الوديد وكل علمه  
اقتضاه من شئنا في ضبط العبد من المعصية وتأكيده اعتبار الاعمال وضبطها الجزاء والزام المحبة يوم يقو  
الشهاد حلفا صدف يحفظون علمه ويضبطونه وهم ملازمون له غير غائبين عنه اياك اشار اليه يقول لا  
شئكم منهم ظلم ليل باج اي استدبه الظلم ولا يكتفوا اي لا يسترهم منهم باب ذور ناج اي ما يسترهم مغفل  
توجد بعزها الموت فقال وان غلبا من اليوم فرب كفى بالعدو عن وعنا الموت بن هبة اليوم بما فيه من الخير  
والشر والطاعة والمعصية ويحكي الفاعل لظاهره ثم ادعهم الى الله عز وجل في كل موضع علم به من كل دين متكين  
يلج من الارض منزل واحدة وحط جفبه واشار الى هو لعل المنزل ووصفها بالاوصاف الموحشة المنفرة  
فقال في الارض بيت واحدة ومنزل وحش ومفر دعر برة حشدا الصبيد ونفع الصور ونها ما لتاعا طال  
كان الصبيد فدا سكره والتاعه فدا عيشكم والظاهر ان المدايا الصبيد الصبيد والتعدي التانيه وفدا سكر  
الهما اعني الصبيد في سورة يس قال تعالى ما ينظر من الاصححة واحدة فآخذهم وهم يحسبون ان لا ينظرو  
نوصيه ولا الى انبياءهم يرجعون ونفع في الصبيد فآخذهم من الاصححة واحدة فآخذهم فآخذهم فآخذهم  
بعثا ثم فدا هذا ما دعه الزمن وصدف في لسكون ان كاسه الاصححة واحدة فآخذهم فآخذهم فآخذهم  
فخبره **فادع** اي ايمان اي ما ينظر من الاصححة واحدة فآخذهم فآخذهم فآخذهم فآخذهم  
ما بهم بغضه فآخذهم الصبيد وهم يحسبون اي يحسبون فآخذهم فآخذهم فآخذهم فآخذهم  
الشارح ما به وسوها اذ بعثوا بعد الموت فقال ونفع في الصور فداهم من الاجداث وهي الصور الى يوم







نفس خود بخوبی ندانست و نهای جهالت و امیختن تود و دنیا می هلاکات و بکشد و از رایش طمانهای او بد  
لطفیان از مفضل عید هفتاد و نه ای و عجمای و دیوارهای برت پست پایان کار سبقت کنند گشت و در هر پست یک  
فریط ایندکان بپایندی ساکنان خدا کفوی حسن حصنی است با عزت و فو و غیور و جویا حصنی است با خد  
کمنع می کفایل خود را از انبای و کاد و خط می کند کسی با کپاد بر دلبوی و آگاه باشد که با فوی بر دلبای میشود  
بشیر بر دلبای که با هاد با هادین خدای شود غایب و دوی ای بندکان بر هادین اعدا در عین بر بر بر نفس هادینا  
و دوست نر از انبای شایسته بدستی که حلقه عالی واضح که رسیده برای شادمانی را و ظاهر نموده و با طای  
پس به این کار با شاد او بنشیند از پس اعدا نیست و اندیش پوست بر دلبای بندکانهای نا نر برای و دلبای با فیر  
بخطی کید نموده شد بد بر پوشش و دما و دوشد بد بر حلق و حلق و ز عیب بد لبیر بر دلبای و دلبای  
اصلی پس بدستی که شادمانند سوار ایند نظر ایند افکند ایند چیر و دلبای و دلبای و دلبای که آگاه باشد  
چدی کند دلبای که خدای شده است از برای اخوند و دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
و دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
جای و دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
از قضا و دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
ی دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
ساند دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
خبر و دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
نهائی خود و دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
مزل دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
امداد دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
از شما باطلها و دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
کشن خودشان بر دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که  
شما را از عذاب و دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که دلبای که















# هَيْئَةُ الْمَاءِ الشَّامِ وَالْخَمْسُونَ وَجُودُهُ

۳۴۳

پس از آن بخشد هرگز چاشنی خلافش را و نمی خوردند طعام آن را هیچ مادی که با آن کردند شددون

وَلَقَدْ أَحْسَنَتْ جِوَارُكُمْ مَا حَلَّتْ بِجَنَابِهَا مِنْ فِدَائِكُمْ وَأَعْقَبَتْكُمْ مِنْ دِيَارِ الدَّيْرِ وَحَلَّى الْقَضِيمَ شُكْرًا بِجَنَابِهَا  
الْقَبِيلَ وَأَطْرَافًا عَامًّا أَدْرَكَتْهُ الْبَصَرُ فَشَهِدَتْهُ الدُّنَى مِنَ الْمَذْكَرِ الْكَثِيرِ **اللَّهُ** لَهَا جِوَارُ النِّعَمِ وَفِي كِبَرِهَا جِوَارُ  
وَالْمَرْبِ بِالْكَسْرِ وَذَانِ حِلْ فِي بَعْدَةِ عَمْرِى بِشَدِيدِ الْهَيْئَةِ وَكُلَّ عُرْوَةٍ وَفِيهِ الْكَسْرُ وَالْفَتْحُ وَجَمْعٌ عَلَى دِيْنِ كَسْبِهِ  
اربان کا صاحب و دیار کجیال و اطراف با لغز باب جمع الحلقه بسكون اللام على غير العباس و ذبا جمع على حلقه لسكر  
کبد و وید و علی حلقه کفصه و وضع و حکل بونس عز ابی عمر و بن الملاق الحلقه بالفخ و علی هذا الجمع  
الهاء طاس کفصه و فصب فاله الغبوی مصباح **اللغة الاعراب** التواو و فوله و لغه الفهم و المنه  
محد و فکونه معلوما و شکر مفعول لا لا افعال المنفرد و علی سبیل التنازع و من فوله من التکرر بیان لما  
انکه **المعنى** الظاهر تطالب براهل الکوفه و الفرض من المان علی الخطایین و التنبیه علی حسن مدا و زعم  
و صفه عنهم و الفرض عن خطیئهم علی کثرها کما قال و لقد احسن جوارکم ای جوار و تکرر ای کثرت کما جوار حسن  
مقد و فتح ظهیر النعم بهذا الحلقه فکل ما المان و التاسع و العشر و حث قال هنالك و انکنت جانا و ذکره  
فیما و اراد جوار و لزم مطلق المصاحبه و المعاشرة علی سبیل التنازع و جواران براد و معناه الخطیئین انهم داخل  
من المذهب الی البصره لجمها و لتاکث و احتاج الی الاستصدار باهل الکوفه و لیکر جيش الجار و اجابها بالهم  
ثم اتصلت تلك القصة بغيره اهل الشام فاضطرر الی المقام بینهم و صار جوارهم کما تقدم الاشارة الی ذلك فی  
الکلام السبعین و شرحه و اطنب بجمیع من و انکه **قیل** اراد اهل الهامه من الوداع و مع من یهدم بشر الاق  
العدو غالباً یكون من و داء الهارب **اقول** علی الظاهر ان ارادته کان بدفعه و ملهم و شد اوزهم و اعتقنهم  
من دین الدن و حلل الضیم و الظلم اراد بانه دفع عنهم فذل الامر و ظلم الاعداء و المغصود و جاهلهم و اعذرنا  
بیشکر امی **القبیل** ای شامه منی و محمد و لا فضا کما الحسنه علی قلنهما و اطرافه ای سکونا و غضا عا و ذکره  
البصره و شهد ما لیدن من التکرر و اطرافه عنهم مع مشاهدتهم علی التکرر علی کثرتها اما عدم تکرر  
الا تکرر و التریغ بالصف و الفهر و لا تجراره الی ما هو اعظم فسادا و مفسده تامه علیه **الشراح الجوال**  
و ظاهر انهم کانوا غیر معصومین و حال ان یسئهم و لذل و یتم ملک بدین و الاحسان الی الحسنین من الرعیه  
و الظاهر عن بعض المسبهر **الترجمه** ان جمله خطب خصاصه ظلم و بلاغت خرجام ان امام انام اسد  
و ظاهر او حسن و قمار و فکر و دین و نسبت با صلب و اتباع صفر ما بدینهم ضد اهرابته بخصیئین بیکو کر دم  
مساکین شاد و حنی جوار و خوب بجا او دم و لاطافه نمود بعد و طافت خود را پس شاد و ان ذکریم شاد را  
از ربه شاهی قلت و ان حلقه های ظلم و ستم بجهت تشکر بوسه سر بیکو فذلک شادرا کما ان طاعت فلهل  
شعاست نسبت بمن و بجهت سکوت و چشم و در پیش افکندن از اجمه که و لک نمودن و اچشم من و مشاهده  
کردن و بدین سر و زه تکررات و اعمال جیده و کثیره بجهت آنکه دفع ان مؤذنی بر منار عظیم می شد







# اختار الله والتامح الحسن

حج

عليه نطق بالاعتذار سبعة فقال اللهم لك الحمد على ما اتخذ وعلى ما عفا وقبيل على ما تركوا والقروا  
 الشدة والترقاء وفعلهم مخصوص في الاختيار والاعطاء وجدا استخفاف الله سبحانه للهدى بن الوصفين في شرح  
 الخطبة اربعة اقسامين والثالث وجب استخفاف الله على البلاء والابتلاء هناك ايضا مضاف الى شرح الخطبة  
 المأثورة الثالثة عشر ما قول هذان بانه على ما تقدم استغنى الله عن الاموال والنفوس وعلا الفقى المطلق علما  
 والمعالى عن الحاجة الى ما عداه بل غنى كل مخلوق بوجوده وقوام كل موجود بوجوده فراجع ما بعد عن جهار  
 في حق العباد من الاختيار والاعطاء والمعافاة والابتلاء والافتقار والاعفاء ليس الغرض منها جلب منفعة  
 لذاته او دفع مضرة عن نفسه بل الغرض منها تكاملها مصالح كامن للمكاتب ومنافع عائدة اليهم بعبادهم سبحانه  
 لا فعلها الا بعضا منها مما علمنا الله سبحانه القوة العاطلة اي يعلمهم جميعا فيمكن من فهمه لا يصلح الا انفس  
 ولو استغنى الملقى وكم من غنى لا يصلح الا العنى ولو افقر لكفر ودينه بغير لو كان معسلا المزاج المهم  
 في التواءات وانهم في الهلكات وقتان من صح البنية لوم من لم يصبر على واجباته فكلنا جميعا بعبادهم سبحانه  
 في حق المكاتبين فهو الخطبة بعد ما دعا على علمهم ظاهرة او باطنه كما قال عز من قائل واسبح على كل شيء  
 ظاهرة وباطنة فاشيأت هذه كلها انعام سبحانه عليهم واحسان اليهم لمهم وجدا استخفاف الله لهم والثنا  
 عليهم كما ان الشكر على التوفيق من عفا ونفلا هذا قد يدل على ما ذكرنا من كون الابتلاء منفعلا في الخطبة  
 مع من على العباد طروا في الكلمة عن سليمان بن خالد عن ابي عبد الله فقال ان يكون للعبد من الله عند الله فنا  
 بنا لها الا باحدى خصلتين لما ثبت هابذة ماله او بيلة في جسده وفيه عن يونس بن عمار قال سمعت ابا  
 عبد الله يقول ان اهل الحق لم يزلوا امنوا في شدة امانت ذلك الى مدة فليسوا وعافوا طويلا وفيه  
 عن عبد بن زياد قال سمعت ابا عبد الله يقول ان المؤمن من الله عز وجل لا يضل مكان ثلاثا اثم لينه  
 بالبلاء ثم يرفع نصير عضوا وعصوا وهو محمد الله على ذلك ثم اخذ في فهم شان محمده عليه وعليهم باعينا  
 كقيته فقال هذا يكون انضوى الحمد لك اي اكمل رضا منك به من غيره ولاحث احد اليك وافضل الحمد  
 عندك اي اشد حمدة منك اليه وادفع منزلة عندك من سائر الامداد لتصفاء الفضل والكمال ووجهه  
 على ما سواه ثم انبعث في فهمه باعينا كقوله فقال هذا يلاء ما خلفت من السماء والارض ويبعث ما كان  
 من حيث الكثرة والترقاء ثم ظهر باعينا اخلوص فقال هذا لا يحب عنك ولا يفرض اي لا يحبس  
 دونك لخلوص من ثوب الحب والترقاء سائرا به عن الوصول الى درجة العيون والترقاء باعينا وادفع  
 فقال هذا لا ينقطع عنه ولا ينفق مدحه هذا وتكرار لفظ الحمد اما لفصل الخطبة كما في قوله واخطبكم في  
 ما اخطب اليكم في قوله انا انزلناه في ليلة القدر وما اقبلت ما اقبلت الله واللائل وتذكر المكر كما في

قوله الشاعر

سقى الله نبيا والثناء على  
 قلوبنا على النبي في  
 نظرنا الى النبي وبغنا الله  
 لعل آرى نبيا لوهمه ما من

في قوله

أفقه يا طبيا ما افق طرقت  
 ليلتي منكم ام ليلتي مني

للاهتمام بشان النبوة والثناء عليه من حيث الكثرة والخلوص واحد والحمد  
 وكان اخصر من الموعظ بالجهل على وجه الخطبة والقبيل فكان ذلك هو المعرف عظم المحرورين معهما  
 عقب ذلك ما لا يخفى ان النبي عن عرفان كنه عظمته فينبو على عدم امكان التمام بوجه اربعة اشياء عليهم  
 ما بلغ صوته في ما زل يا محمد وعن صدى النبوة من الاعتزاز بالجرم في الاصح شام عليكم ان قد  
 انزل على نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ما افاد الله به النبي وانفعا لخلقه فلهذا تعلم كنه عظمته في ما







مفتی محمد رفیع الدین صاحب

والاحوال والافعال ما يقع على شي من الوجود في الدنيا والآخرين لا بد والاحوال استمدت من هذه الموضوعات المجمع  
الحل في الامام عامتها واثباتها المتفق والمثبت لقول تعالى وقعا الله بها بطولها والقياس وقعا على الخلق بين  
استيلاي حجة الله عز وجل وان القرآن ينفي عن الكتاب الكبرياء لا يعنى عدم النقي ولهم رؤى العزم اصله  
فما استعملته النقي الدخول على اعطاء كل كلمة في القرآن المجيد اسما بالمعنى الذي ذكره ناكولا لقول تعالى والله لا يخرج  
عن تخليجنا فيخبرنا الى غير ذلك وقواعد في ما ذكرناه في شرح المقاصد وبالضبط واما صميم علوم الاحوال والافعال  
التي نحن فناء فان النقي المطول غير المتبلا ووجه تخصيصه ببعض الاوقات ولا يرجع لبعضها على بعض وهو  
الاول على العلوم عند علماء الاصول واما صحتها والاستشهاد بل على وجهه وهي لم ينج احد هذا قولنا ما كانت بها  
الايام الجمعة ولا ايام الايام المعبود وقول تعالى ولا تغفلوا عن الايام يا ايها الذين آمنوا ولا يخرجوا من الى  
قوله الا ان يا ايها الذين آمنوا كل في هذه الايام بالانسياق والانه تعالى في هذه الايام وسعهم الاوقات لا سيما ما قبل  
هذه الايام واما عدم ادراك البصائر جميعا لا يختص بشي من الموجودات خصوصا مع اعتبار قبول الاحوال  
والاوقات فانه يختص به تعالى فمقتضى ان يكون التمتع بمعنى عدم ادراك شي من الاسباب شي من الاوقات  
**ثانيهما** ان تعالى مدح يكون فلا يرى به فانه ذكره في اشياء المدائح وما كان من الصفات حده مدحا كان ويجوز  
نفسا يجب تنبيهه الله تعالى بتعبير مدح في قوله تعالى لا يصاد الا بغيره في قوله تعالى لا يصاد الا بغيره  
واحد في الاعمال كما نظره الكتاب العزيز في قوله تعالى لا يصاد الا بغيره في قوله تعالى لا يصاد الا بغيره  
الخبر وقول ايضا يوم تبعثهم الله جميعا فينبئهم عن ما عملوا اخبأ الله وسوءه والله على كل شي شهيد اياها  
به علما له يغيب عن شي وسوءه كثيرا وانها وزاد به والله على كل شي شهيد اياها بعلها الاشياء كلها من جمع  
وجوهها لا يخفى عليه شي منها وقول ايضا انه هذه الايام كقوله تعالى الله يعلم ما في السجوات وما في الارض  
ما يكون من تحوي تلك الايام وما يصيهم ولا تحب الا هو وسواهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم انما  
كانوا اقمبستهم جميعا على ايام القيمة ان الله يعلم كل شي عليه ثم وصفه سبحانه بكل الاقدار فقال واخذت  
بالنواصي ولا فاعلم اني احاطت بجميع النواصي العباد واولادهم واخذت بها على وجه التمام والادلال ويجوز ان  
تكون المراد به خصوص احد المحرمين واصلهم واولادهم في يوم القيمة كما في قوله تعالى لا يصاد الا بغيره  
يا نواصي والاولاد ونبهه الاخذ الى الله سبحانه كونه فعل المتكبر من ياد الاستعالي السبب الى الله سبحانه  
الامر النوني الى عباده قوله الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل  
على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل على الله يتوكل  
نكالم لان نفس الاخذ بالاعتقاد لا لا وانها كذلك الاخذ بالاعتقاد في الاخذ بها وجهان بل قولنا لا  
الفسر **احدهما** ان الجمع بين نواصيهم واولادهم من جانب ظهوره في ربط نواصيهم باقدامهم ومن جانب وجوههم  
فتكون نواصيهم على نواصيهم ونواصيهم في اصابهم من جهة واولادهم من جهة **الثاني** انهم يعجبون بحاجتهم في ايجاد  
بناسبتهم وبعضهم يجبر بوجه تارة استغفارهم على سبيل الاستغفار ولما استغفروا عنه فقال وما الذي يري من خلفك  
او من خلفك ذلك على كثرتهم واختلاف اجسادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم  
غير هذه من اوصافها افعالها التي لا يظلمها ولا يظلمها ولا يظلمها ولا يظلمها ولا يظلمها ولا يظلمها ولا يظلمها ولا يظلمها  
المشاهدة عند الواسع وكما وقع من عظم سلطنته في الدنيا والآخرة والخاص في الايام والافعال  
وافطار التمر والالحاء وما اغتبت عاصدا من عاقلات من عاقلات وما اغتبت عاصدا من عاقلات وما اغتبت عاصدا من عاقلات  
الموجودات التي هي عاقلات من عاقلات من عاقلات وما اغتبت عاصدا من عاقلات وما اغتبت عاصدا من عاقلات وما اغتبت عاصدا من عاقلات  
اعز واستدركه في الدنيا والآخرة وما اغتبت عاصدا من عاقلات وما اغتبت عاصدا من عاقلات وما اغتبت عاصدا من عاقلات  
على اتمه فسر في ذلك الامر به باصنافه وادراكه بعقولنا وجعلنا بالاشياء ما ادركه الله سبحانه في عالمه الا



فَوَجَّهَ الْعُقُولَ الْإِنْفَكَارِ عِنْدَ الْغَوْرِ لِمَصْوَغَةِ اللَّهِ

[illegible]

الفصل الثاني منها

مدعى نوحيا أنه يزوجه كبرت والعظماء والذرائع بين جافرة في علمه وظلم من رسلهم... جافرة في علمه  
الآن جاء الله قايمة ما نزل وظلم خوف الحق الإلهي فأنه يعملون برحو الله الكبر وتزعموا العدل  
في الصنيع مفعلي القيد ما الأنفي الرب قال بال التوع بجل بمصنعه عما أفضع بعبادة أعانان  
تكون في وجهه أنه كاذبا أو تكون لأمره للرجاء وضعوا وكذلك الذين موافق عند ابن محمد  
أعطاه من حواء ما الأنفي ربه جعل خوفه من لعبادته وأخوفه من طغيانهم صمرا أو غدر  
كذلك من عظم القديس في عبيد وكبر موقعها في ملية أن لها على الله ونطق أهلها وصار  
لها ولقد كانت رسول الله صلى الله عليه وآله سنة ذواته الأسوة ونيل للكل في المل  
وعينها وكثر إيمانها وقصدا وما أفيض غنة أهلها فوكلت لغيره تحت هذا دفعه من رسلها  
فقد يحسن رعايتها وإن شئت سنك موسى تكلم الله صلى الله عليه وآله في علمه إن شاء الله  
لما أزلت أن من جبرته وقدمه ما سئلوا لا أخذوا يا كل لانه كان في رسله في جرة لانه



## لُحْنَارُ الثَّانِي وَالشَّامِحُ لُحْنُونُ

أَمْسَتْ لُحْنَةُ فِي الْبَقْلِ بَرِي مِنْ شَعْبٍ صِفَاوٍ بَطْنُهُ لِهَذَا الْبَيْتِ وَتَسْتَدِيرُ كَمَرٌ قَرْنٌ شَيْتٌ تَلْشَتْ رِيَانَهُ  
 سَلَى أَيْتٌ وَبِهِ وَسْطَ لُحْنٍ سَاجِبٍ لُحْنٍ لِهَذَا الْبَيْتِ وَتَسْتَدِيرُ كَمَرٌ قَرْنٌ شَيْتٌ تَلْشَتْ رِيَانَهُ  
 لُحْنَانِيَا يَكْتَبِي بِيَعَهَا وَأَدَا فَرَسُ الشَّيْبِ بِيَعُ مِنْهُمَا وَإِنْ شَيْتُ خَابَ فِي عَيْتٍ مِنْ سَرَبٍ عَلَيْهِ لُحْنُ  
 قَدْ كَانَ يَتَوَسَّدُ الْبَصِيرُ وَتَابَهُ أَحْسَنُ وَكَانَ إِذَا لُحْنُ الْجَوْعِ وَبِهِ إِجَادَ الْبَلْبُ الْقَمَرُ وَظِلُّ لُحْنٍ فِي الشَّيْءِ  
 مَشَارِقُهُ الْأَرْضُ وَفِيهَا وَفِيهَا وَفِيهَا مَا لَيْتُ الْأَرْضُ لِلَّهِ بَرٌّ وَلَمْ يَكُنْ لُحْنُ وَجْهَةٍ تَعْلِيْنُهُ وَ  
 لَوْ أَنَّ بَحْرِيْنَهُ وَلَا مَالٌ يَلْقِيْنُهُ وَلَا طَعْمٌ يَلْقِيْنُهُ لَمْ يَكُنْ لُحْنُ وَجْهَةٍ تَعْلِيْنُهُ وَلَا مَالٌ يَلْقِيْنُهُ وَلَا طَعْمٌ يَلْقِيْنُهُ  
 الرَّطْبُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِبْرَاقُ فِيهِ أَسْوَدُ لَمِنْ نَاسِيٍّ وَغَرَامُ لَمِنْ تَعْلِيْنُهُ وَأَحْسَنُ الْعَبَا إِلَى أَمْسَتْ  
 الْمُنَاسِي يَلْقِيْنُهُ وَالْمُنَاسِي لَاحِرُهُ قَعْمُ الدُّنْيَا قَعْمًا وَلَمْ يَغْرِ هَاطِرُهُ أَهْلُ الدُّنْيَا كُتْمًا وَأَغْنَمَهُ  
 مِنَ الدُّنْيَا لُحْنًا عَرِ مَسَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا فِي أَنْ يَقْبَلَهَا وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَبْغَضُ شَيْءٍ أَقْبَضَهُ  
 وَحَضَرَ شَيْئًا حَقَّقَهُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِينَا الْأَجْنَا مَا أَبْغَضُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتَعْظِيْمُنَا مَا صَغُرَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
 لَكُنْ بِهِ بَقَاءٌ لِلَّهِ وَكَحَادَّةٌ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ وَلَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَجَبَسَ حَلَسَةُ  
 الْعَبْدِ وَتَجَفَّتْ يَدَيْهِ تَعْلَةً وَبَرَقَ بِيَدِهِ تَوْبُهُ وَبَرَكَبَ الْحِمَارَ الْعَادِي وَبَرَدَ فِي حَلْمَةٍ وَجَوْنًا يَتَرُ  
 عَلَى نَابِ بَيْتِهِ فَتَكُونُ فِيهِ الْقَضَا وَبَرَقَ بِيَدِهِ تَوْبُهُ وَبَرَكَبَ الْحِمَارَ الْعَادِي وَبَرَدَ فِي حَلْمَةٍ وَجَوْنًا يَتَرُ  
 إِلَيْهِ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا وَخَارِقَهَا عَرِ مَسَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا قَعْمًا وَلَمْ يَغْرِ هَاطِرُهُ أَهْلُ الدُّنْيَا كُتْمًا وَأَغْنَمَهُ  
 نَبِيْنَهَا عَرِ عَيْنِهِ لِيَكُنْ يَحْيِي مِنْهَا وَيَأْتِ وَلَا يَغْفِرُهَا فَرَادًا وَلَا يَجُوزُ فِيهَا مَقَامًا فَخَرَجَ مِنْهَا مَنْ كَثُرَ  
 وَأَخْصَعَهَا عَنِ الْقَلْبِ وَعَيْنِهَا عَنِ الْبَصَرِ وَكَذَلِكَ مِنْ أَبْغَضُ شَيْءًا أَبْغَضُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ وَأَنْ يَنْزِلَ كَرِ  
 عَنْدَهُ وَلَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا يَبْدُ لَكَ عَلَى مَسَاوِي الدُّنْيَا وَعُجُوبُهَا أَدَّ  
 جَانِحٌ فِيهَا مَعَ خَاصِيْنِهِ وَزُوَيْجَتِ عَنْهُ دَخَاوِقُهَا مَعَ عَظِيْمٍ زَلْفَتِهِ فَلْيَنْظُرْ نَاطِرٌ بِعَيْنِهِ أَكْرَمَ اللَّهُ تَعَالَى  
 نَحْمَدُكَ يَا مَنْ أَلْهَمَانَهُ قَوْلَ قَالَ أَلْهَمَانَهُ قَوْلَ كَذِبٍ وَالْعَظِيْمُ وَأَنْ قَالَ أَكْرَمَهُ قَوْلُهُ لَيْتَ لَعَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ أَهْلَانُ  
 عَيْنِهِ حَيْثُ بَطَلَ الدُّنْيَا وَدَفِنَ فِيهَا عَنِ أَقْرَبِ الشَّيْءِ مِنْ نَاسِيٍّ يَلْقِيْنُهُ وَأَفْضَلُ أَمْرَةٍ وَوَجَلَّ  
 مَوْجِلُهُ وَالْأَفْلَا يَا مَنْ أَلْهَمَكَ قَوْلَ اللَّهُ جَعَلَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَمًا لِلشَّاعِرِ وَمَعْبَرًا لِلْجَانِحِ  
 وَمُنْذِرًا لِلْمُؤْمِنِ وَخَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا حَبِيْبٌ أَوْوَدَ الْأَجْرَةَ سَلَامًا لَمْ يَضَعْ حَجْرًا عَلَى حَجْرٍ حَتَّى مَضَى سَبِيلُهُ  
 وَأَجَابَ دَاعِي دِيْنِهِ قَامَ أَعْلَاهُ مِيْنَةُ اللَّهِ عِنْدَ نَاجِيْنٍ نَعْمَ عَلَيْهِ سَلَامًا وَفِيْنَا نَاطِرٌ عَيْنُهُ وَاللَّهُ لَقَدْ  
 دَقَّقَتْ يَدَهُ عَنِ هَذِهِ حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ مِنْ دَافِعِهِ أَوْ لَقَدْ قَالَ لِي فَايِلُ الْأَنْبِيَاءِ مَا عَنَكَ هَلْكَتِ أَغْرِبُ  
 حَتَّى قَعِنَا الصَّبَاحَ نَحْمَدُ الْقَوْمَ الشَّرِيَّ **اللُّغَةُ** التَّرْعَمُ مَثَلُهُ الشَّاءُ مَدَّ يَطْلُقُ عَلَى الظَّنِّ وَالْإِهْفَافِ  
 الْفَاسِدِ وَمَنْ يُولَدُ عَلَى دَعَمِ الدِّينِ كَفَرُوا أَنْ كُنْ يَبْعَثُوا وَهَذَا يَطْلُقُ عَلَى الْقَوْلِ الْبَاطِلِ وَالْكُتْبِ وَدِيْنًا يَطْلُقُ  
 عَلَى الْقَوْلِ الْحَقِّ وَالْمَرَادُ هَذَا الْأَوَّلُ وَمَدْخُولٌ مَفْعُولٌ مِنَ الدَّخْلِ بِالتَّسْكِينِ وَهُوَ الْمَكْرُ وَالْمَدْحُ وَهُوَ الْعَبَابُ  
 وَمَثَلُهُ الدَّخْلُ حَرَمُهُ قَالَ تَعَالَى وَلَا تَغْنَمُوا وَأَيُّهَا تَكْرُوهَا تَغْنَمُوا أَيْ مَكْرًا وَخُصْبًا وَالْأَمْرُ دَالًا بِرُجْحٍ مِنَ  
 الْوَعْدِ وَهَكَذَا قَالَ الشَّارِحُ الْمَعْنَى وَقَالَ الْفَرُّ وَذَا بَادِي الْعَادِ كَذَلِكَ الْمَالُ الَّذِي لَا يَرْجَى وَجُوعُهُ وَمِنْ  
 الْمَذَابِ مَا كَانَ ذَا شُوبٍ وَخِلَافُ الْعَبَابِ وَمِنْ الدِّينِ مَا كَانَ بِلا أَجَلٍ وَالْأَسْوَدُ بِالْكَسْرِ بِالنَّوْمِ وَالْأَسْوَدُ وَالْأَفْطَرُ  
 جَمْعُ عَزَاءٍ وَهِيَ الْأَمْرُ يَتَّقِي مِنْ ذِكْرِ لُحْنِهِ وَالْمَسَاوِي الْعُجُوبُ وَالْأَكْثَفُ الْأَطْرَافُ وَشَفَتْ الثُّوبُ شَفَقَتْ شَفَعًا  
 رَفَقَ تَحَوَّى مَا خُذَ وَالْأَصْفَانُ كَتَابُ الْجِلْدِ الْأَسْفَلُ حَتَّى الْجِلْدُ الَّذِي عَلَيْهِ الشَّعْرُ وَالْإِهْزَالُ بَغْمُهُ الْهَاءُ وَنَهَضَ يَتَوَسَّدُ  
 وَالْمَزَامِيرُ جَمْعُ الْمَزْمَرِ وَهِيَ الْأَلْدَانِيَّتِي يَزُمُّ فِيهَا مَنْ دَقَّرَ مَرْوِيْنٌ مِنْ يَدٍ مَضْرُوبَةٍ وَنَزَمَ مِنْهَا غَنَى  
 الْقَلْبِ وَنَحْوُهُ وَمَزَامِيرُهُ دَوْدَمَا كَانَ يَتَغَنَّى بِهِ مِنَ التَّوْبِ وَنَحْوِهِ الْمَدْعَلُ وَالْمَتَغَابَعُ جَمْعُ التَّغْيِيفِ وَهِيَ  
 الشَّيْءُ مِنْ سَفْطِ الْحَوْضِ وَاسْفَفُهُ نَجْوُهُ **وَفِي** نَحْوِ الشَّارِحِ الْمَعْنَى بَعْدَ قَوْلِهِ وَيَلْبَسُ الْخُشْنَ وَيَأْكُلُ الْجُشْبَ



# بعضه التجار واثنى التجار الكاين

٢٠١

وهو كاجنس البشع من كل شئ والبنى الماكل اوبلا ادم وآلونه غير من مضاع من كصرون لغاى  
 القى بغير حق انك صوابه وبغيره تجر من مضاع اخذنا شئ واقتنه عن كذا يلبس صرفه ولواه وآلغته الاكل باذ  
 القم اى باطرا اس الانسان ويروى فعمما القضا والمهله من النعم وهذه العصر واليهم محكم كذا اضمار الجنب ومنه  
 البض والكم الحاصره وحط شهابه رى بالتحفيف والتضعيف **الاعراب** آتياه فوله مرعى السبي  
 ان كان النعم بمعنى القلق والاعطاف والافى صلا والواو فوله كذب والعه طبع القصر واتما فال والعصر  
 ونه بطل والله العظيم تاكيدا العظا لى سجدانه لاق الموصوف والقي وزك وعظم على الصفا حرج  
 كالاسم كائنات على تحقيق مفهوم الصفة كالمادة والعباس هكذا فال الشارح المعنى بول الله اى  
 واتما فال والعظيم دون الله لان ذكر العظا هنا النسب لله جاء والاضافة فوله من خود من اضافة المصدر  
 الى الفعل والمفعول واللام فوله لغاى لما انزلنا الى من خير فغير بمعنى الله وللتعديل اى ضمن فغير بمعنى  
 سائل فغنى باللام والواو فوله ولقد كانت للضم والمضمة لعلو مقبلة وسلفا فلهذا منصوبان على  
 الحال من ضمير **المعنى** اعلم انه قد نبهنا هذا الفصل من كلامه على بطلان دعوى من يدعى رجاء  
 ثواب الله سبحانه وخوف عقابه ومن يدعى انصافه من هذا الوصفين اللذين هما من اوصافه التالكن وعلا  
 الطالبن ومفادنا لعارفها الراعين وعقبه بالترهيد عن الدنيا امرها التلقى على رسول الله  
 جله من السلفه الطالبن من الانبياء والمسلمين حيث زهدوا فى الدنيا واثرها الاخرة على الاولاد  
 من معاصيها وسابها وقد نفا في التنبه الثالث من تبينه ان الفصل السادس من اصول الحظية التا  
 والتا من تحقيق معنى الرجاء وتفصيل الكلام فيه ولا حيل للاعادة واتما نشير هنا الى حصل ما ارفاهه هناك  
 بمهمنا ونوضحه للثبات فوله خلاصنا قلناه فيما تقدم ان الرجاء عبادة عن ابتغاء القس الاظهار ما هو  
 عندنا هو حاله الله الصمد عن علمه ونسقى خلا من كان رجوا لفاه ربه وبامل ثوابه ففعل خلاصا ولا يلزم  
 بعبادة ربه احد الا ظنى بالكتاب كدبروا القم ان الحكم بالازم على الرجاءى الثواب من الملائكة الوقاب  
 وعلا ان بيننا والمعلوما لا يمتنع عليه وبدوم على سبب ماء الطاعات ويجهل في ظهيرة نفسه عن نوله  
 الشئ من التردد بالمناصرة من ناء العلم وبداية الايمان وينظر من فضل الله سبحانه ان يثقل على والى  
 الى زمان وصوره وصفا وعمله ذلك الاظهار هو الرجاء المحقق الجوهر اذا عرفت ذلك فقول ان اس  
 الناس من ينجى هوله وبغير طاعة امه لاه وبغيره المعاصى وبدوم على المناهى ومع ذلك كله يدعى بركة  
 انصافه نظره الكاسد لرجوا الله وبامل لفاه فلهذا كذب دعواه وحاجبها بوجهه ونسبها والمرت  
 العظيم لما دعى ذلك الرجاء به وباصلاح العمل مؤدومها لوس دون ترك النفس بغيره فضلا عما  
 باله استنهام على سبيل التوجه الى الله اى ما زال هذا التامى للرجاء الانبيتين رجاء ملة عمل اجرة  
 لو كان رجاء صدق فظهر رجاءه فعمله ذلك لا تسمى ان كل من دعا شيئا من ايمان او غيره ونسبنا  
 وبجهد مؤمنه بالهدى وتجنب الهدى بانع في طلبه ضاه وسارع الى حرمه وبان فلهذا طوعه كل ما هو لائق  
 المحبوب عنه لغيره مراده وبنا الى ما رجوا من هذا المسمى للرجاء حيث يظهر رجاءه في علمه  
 بيننا ان كان بدعواه غير خالص في رجاء وهذا معنى ثواب وكل من رجاءه بدعواه في عمله الارجاء  
 من رجوا الله فلهذا قول اى معب وكل خود محقق اى كل خائف فخره محقق ثابت له اصل وحطه  
 بظهر اماره على اظاهنا الا خوف الله تعالى وتوكله اى مثل على ايمان والهدى حيث يظهر اثاره  
 علاماته على من يوافق سبحانه فلهذا على التقدم يعود الضمير في قوله فانما الى خيره الله ونحو  
 عوده الى كل خوف بان يجعل محقق صفه خوفه والا يمجى غير وهذا المجد اعنى حاله فان يعمل حرا  
 لكل خوف فيكون محقق المعنى ان كل خوف تابى غير خوف الله سبحانه فان هذا الخوف معلول بخلافه

معنى  
 ركنه



# اختار المائدة الفاتحة الخمس

٢٥٢

... هاجرة خوف العرش المطبق ودلالة من جبري غفاني جوامع ديني. ربه المذوال  
 الرضا. اوم من ذلك العبر على الفاعل مكي على الطائف التي يشهد انفسها واهل ارضها  
 بحولها من تعاليها. في من انشأ الله ان لا يراة لنفسه ولا واقع حكمه وعلمه المذوق  
 لهم لا ينقطع ولا يسهي ويريد هذا الاحوال الذي في هذه المقرة ما في بعض الشبهة  
 رجاء وكل رجاء الله فان تحول وجهه فان الصبر يعود الى كل وجه. يكون سوره  
 على من اوله. وبها في الكتاب كما هو غير على في الصبر هي. أكد كون رجاء الله. سبحانه معلول  
 رجاء الله الكبير اي رجوعه وغفره. وعنه ومنه وحده التي عر بها السماء والارض ورجوعه  
 في الصبر اي. ان يكون في هذه المقرة. فلهذا الجدي سرية الزوال والانساء ومع ذلك وعلى  
 العبد لا يعطي الرب الانسان لفظ الاعطاء في معنى الرب للشايد والوارد فيكون عذرا من رجوعه  
 وبغيره البين كل وسيل فيكون ما وقع منه ما هو من طاعته. ويتكاسل في عبادته فيستمر بها  
 روح اللام عليه ان يكون عنه بعكس ذلك فيكون فاعده بطلان القرب الى الله سبحانه وانه  
 بوظائف القرب الى غيره من الرجاء الكبير بسعي ما يناسبه ما هو وسيله الى كبره وكبره وسيله  
 عكس في القيام بوظائفه وما اعطاه سواء تحقيق بالتوحي والمادة والقرب مع والاشبه  
 ولذلك قال في قوله سبحانه ان الله عز وجل يعبد به عباد اى عباد على يد وبيع من  
 المصالح التي ان تضع شيئا غيرك لتضع لك مثله وكذا التوحي والاشبه فيكون ان تكون ربه  
 ان كل ما يكون في الزمان للسماء. موضع اخر في قصص الدنيا بطلان التوحي فيكون ربه  
 امرين فيهما. اهل احد هما ان يكون كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 تعالى لان في ربه بطلان في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 وعدها الله سبحانه على السور في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 موضعها هو كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 تلك الدعوى. في التوحي على الطائفين بسبب قصورهم في لوازم الخوف ونوع قصورهم في التوحي  
 محض معنى الخوف وبطلان في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 بسبب نوع قصورهم في الاستقبال في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 فهو العالم بالشيء المفضي الى الكثرة وذلك كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 الاطلاق وكان يكون في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 المانع من ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 والمانع من كل الاسباب لتضع الخوف في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 من كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 كان انما بسبب الخوف في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 الغرض من الخوف في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 هو الب. الماء في المشي الى ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 انه ومع قصورهم في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 المعاصي في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 ما بعد ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه  
 كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه كذا في ربه

في معنى الخوف











# في التاسعي لانبيا السابقين الذين ايدوا النبي

٢٥٥

الاحاديث واما لطلب موثوق كان هذا من الخلق فليكن بهل سقاها فحوض هو سماعه وفيه لعل به  
 ويقول لجلسا ثانياً يكتفي بهما واكل من الثمر من ثمنها **ان** في الجبل لعل هذا ان كان قبل ان الاله الله له  
 الحديده وروى في من يصير على نزار هبة قوله تعالى **وَلَمَّا تَخَلَّوْا عَنْ قَوْمِكُمْ فَعَلُوا مَا كُنْتُمْ عَاهِدُونَ** اي في موعده  
 سعي لسمو القبر والخاله لطلبه قال كان داود اخره البراري بفرع الزبور وبسج الحبال والطير معه واولي  
 والان الله له الحديده مثل السمح حتى كان يخذ منه ما احت **وفي** من القديسين عن عبيد الله قال في جوفه  
 الى داود نعم العبد لولا ان الله تامل من بين المال ولا تاكل سدا يستبدل في راقده وحي لعله الى الحديده  
 ان العبد في داود فان الله له الحديده فكان يعل كل يوم دوز عافيه بهما لخدمه على ثلثه وسبعين دها  
 فباعها ثلثه ثمان وسبعين الف واصلحني عن بيت المال **وعن** صاحب الكمال كان داود من اشباح من اولاده  
 وكان قصيرا زرع فليل الشجر فلما قتل طالوت في سنه اهل داود واعطوه خراب من طالوت وملكوه عليهم  
**وقيل** ان داود ملك قبل ان يقاتل طالوت فلما ملك جعله الله نبيا ملكا وانزل عليه الروح وعده منزه  
 الذرع والاول له الحديده وامر الجبال والحق ان يسبح معه اذا سمع ولم يحط الله احد من صبيته كان اذا فرغ  
 التهور ويسموا لوجرت حتى يؤخذوا عنانها وكان سندها زخما وكثير العباد والبيعه وكان يقوم الليل و  
 صوره نصف القمر وكان يحرم كل يوم وليله الاربعه الاف وكان ياكل من كسبه ما يرضاه الا وكاف  
 ماله ملكه اربعين ونام عجمانه هذا اوفى النسخ بذلك انه مع ما اناه الله من الملك والتوبة والبسطه  
 ذهبت الى الدنيا وشرع عيها وجعل ينفقه في كسبه ولا يحب الله مع هذه ذلك عنده حزقيا النبي وبعث  
 ان اذكر حسنه ومعها سبها المعام وقل لها على ذم الدنيا المسوفه هذا الفصل من كلام الامام عليه  
**قال** في روى **الجابر** من اصاب الصدوق عن ابيه عن علي بن ابي حمزه عن هشام بن سالم عن  
 الصادق جعفر بن محمد قال قال داود خرج ذات يوم بعزله الزبور وكان اذا فرغ من جبل ولا طائر ولا سبع  
 الا يطاوبه فزال به حتى انتهى الى جبل فاعلم ذلك الجبل بنو عماد فقال له فليل فلما سمع روى الجبل له  
 اسوا من السبع والطير علمانه داود فقال داود يا حبيب فلما دنى فاصعد اليه فادركه في داود فاجاب  
 حبيب له لا اذهب يا حبيب الا بعد ان افرغ من سلق العافيه فقام حبيب فاحذبه داود فمر به الى فقال داود يا  
 حبيب هل فيك من شئ فخط قال لا اقل فليل فملك الله ثمان من عباد الله تعالى قال لا اقل فليل  
 فكسب الى الدنيا فاجتهدت فاحذبه من شئونها ولانها قال على رتبعه من يغايي قال فماذا صنعت اذا كان لك  
 قال ادخل هذا الشعب فاعطيتهم فاحذبه داود النبي الشعب فاحذبه من يد يد عليه جميعا بالبر والعدل  
 فابنوا فاولج حبيب فيه كتابه ففر بها داود فاحذبه فاحذبه فاحذبه فاحذبه فاحذبه فاحذبه فاحذبه فاحذبه  
 وافضضت الف بكره فكن اخر امره ان صارا للرب فزاسي والحجارة وساربه والديان والحقان جبر الى من  
 فاني فلا غير بالدين **الجابر** روى داود غدا من غير ان يبيت المظ من مودع من غير عبادته و  
 فلبس جلده على ظهره فسلم عليه فقال اسع صوت شجان فاعلم من است قال انا قال الذي لك وكذا القدر  
 قال لم وانته هذا السدة قال انا السدة ولا انت في نعم حتى تدخل الجنة وان شئت فلك في عيسى  
 مريم **ان** استبان ان ذكر حال المسبح قد ذكره الله كان في سدا الحجر اي باخذ مسله ولبس اللباس  
 الحسن وكان اذا لم يلبس في الصلاة الحسن لعل المعنى ان الانسان اذا احتاج الى الامام لا يصير على العسر  
 اكل الخبز يا اباها فامع الجوع الشديد فيلذذ بالخمر ولا يطلب غيره فهو عجزه لادام اوانه بان باطل الخمر  
 دون الشبع فكان الجوع عظماء كادام **الحق** في جليل ان يكون له ابراهه كان بيتا ما يخرج ما لا يتاخر  
 والطعام وان الجوع كان بدا لعل اوان باساره لعل طوع من باب اسسه من اسسه السدة العبد  
 قوله اخيرا انما ينفذونهم فهو مودع حكيم مودع وساربه لعل الله يسبح في بيته صا بالدين

في التاسعي لانبيا السابقين الذين ايدوا النبي

في التاسعي لانبيا السابقين الذين ايدوا النبي

الزبور ولا  
 سعي

في التاسعي لانبيا السابقين الذين ايدوا النبي



# هَذَا الْمَذْهَبُ الْغَالِبُ الْخُصُوصِي

٢٥٥

وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الَّذِي مَكَّنَهُ مِنَ السَّمَاءِ مَثَلُ الْأَرْضِ فِي السَّمَاءِ وَمَقْدَرُهَا الْمَاءُ وَالْأَكْثَرُ وَجْهًا مَالِي  
 الْأَرْضِ إِلَيْهَا ثُمَّ وَسَّعَهَا الْعَالَمَةَ وَالرَّيْحَانُ مَالَتْ بِأَعْيُنِ الشُّدَّةِ وَفِي شِدَّةِ رِيَالِهَا غَيْرُهُ بِالْمَعْرِفَةِ  
 وَالرَّيْحَانُ وَلَمْ تَكُنْ لَوْ جَدَّ لَعَنَهُ وَلَا لَمْ يَكُنْ شَوْزًا مَالٍ بِفَسَادِ بِلْوِي وَجْهًا مَعْرِفَةٍ ذَكَرَ اللَّهُ لَا مَلُوحَ بِهِ  
 أَيُّ وَجْهَةٍ الْفَلَكُ وَالْهَوَانُ دَائِبَةٌ جَلَاءُ وَخَادِرٌ بِمَا أَيْ شَفَاعَةً بِمَا كَانَتْ بِفَسَادِ غَيْرِهِ بِالْقَادَةِ وَخَادِمٌ بِالْعِلْمِ  
 أَنْ مَوَاصِفَ بِهِ عَيْسَى فَتَدْرِي عَنْهُ بِحَقِّهِ عَقْدًا لِقَائِي قَالَ وَأَمَّا عَيْسَى رَجُلٌ فَكَسَبَهُ فَتَرَكَهُ بِفَرْقِ  
 خَلْقِهِ بِمَا وَجَّهَ بِجَلَالِ وَجْهِ الْأَرْضِ وَبِأَدْوَى الْخُرُودِ فِي الشَّامِ مَثَلُ الْأَرْضِ وَبِأَدْوَى  
 بِاللَّيْلِ الْغَمَامِ وَبِأَدْوَى الْجَمْعِ وَبِأَدْوَى الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 فَلَا نَعَامَ بِبَيْتِ بَيْتٍ وَبِأَدْوَى الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 مِنْ لَمَسَاتِ الْفَلَاوِيهِ لِأَنَّ قَدِيرَ بَيْتِ الْأَرْضِ مَثَلُ الشَّمْسِ وَبِأَدْوَى الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 عَنْ بَيْتِ اللَّهِ مَثَلُ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 فَلَا تَرُدُّهُ مِنْ ذَلِكَ فَطَنِي **أَقُولُ** وَأَنْ شَفَّ فَشَفَّ وَتَرَاهُ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ **وَأَقُولُ** فَهَذَا عَيْسَى اللَّهُ فَتَدْرِي كَوْنَهُ بِسَبْعِ الْمُرْسَلِينَ وَتَدْرِي أَنَّ عَائِشَةَ لَمْ تَعْلَمْ وَتَدْرِي  
 عَامَ وَتَدْرِي أَنَّ بَيْتَ اللَّهِ مَثَلُ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
**وَأَنْظُرُ** إِلَى الْأَنْبِيَاءِ أَيْ هُمْ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ فَكَذَلِكَ لِمَا سَلَّطَ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 ذَكَرَ بَيْتَ اللَّهِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 الشَّمْسِ وَأَمَّا عَيْسَى فَتَدْرِي كَوْنَهُ بِسَبْعِ الْمُرْسَلِينَ وَتَدْرِي أَنَّ عَائِشَةَ لَمْ تَعْلَمْ وَتَدْرِي  
 وَهَذَا كَانَ حَالُ الْمَسَاءِ الْأَنْبِيَاءِ مَثَلُ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 أَنْ تَدْرِي كَوْنَهُ بِالْمَسَاءِ الْأَنْبِيَاءِ مَثَلُ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
**فَالْغَامِ** بِبَيْتِ اللَّهِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 لَعَنَتِ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ الْمَسَاءِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 يُخْبِرُ وَاللَّهُ فَتَدْرِي كَوْنَهُ بِسَبْعِ الْمُرْسَلِينَ وَتَدْرِي أَنَّ عَائِشَةَ لَمْ تَعْلَمْ وَتَدْرِي  
 أَبْصَالُ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 كَالْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 فَهَذَا هُوَ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 فَتَدْرِي كَوْنَهُ بِالْمَسَاءِ الْأَنْبِيَاءِ مَثَلُ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 لِمَا بِبَيْتِ اللَّهِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 فَالْأَوَّلُ كُلُّ الشَّيْءِ الْمَسَاءِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 اسْتَبَدَّ بِالْمَسَاءِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 فَهَذَا هُوَ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 أَيْ هُمْ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ فَكَذَلِكَ لِمَا سَلَّطَ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 أَيْ هُمْ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ فَكَذَلِكَ لِمَا سَلَّطَ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 شَعْرًا كَأَدْوَى الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
**فَالْغَامِ** بِبَيْتِ اللَّهِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 أَنْ تَدْرِي كَوْنَهُ بِالْمَسَاءِ الْأَنْبِيَاءِ مَثَلُ الْخُرُودِ  
 لَوَيْلَتُكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَثَلُ الْخُرُودِ الْخُرُودِ  
 فَتَدْرِي كَوْنَهُ بِالْمَسَاءِ الْأَنْبِيَاءِ مَثَلُ الْخُرُودِ  
 فَتَدْرِي كَوْنَهُ بِالْمَسَاءِ الْأَنْبِيَاءِ مَثَلُ الْخُرُودِ

مَوْصُفَاتُ الْخُرُودِ  
 فِي الْمَسَاءِ  
 عَنْ











# فَرْقَةُ الْبَيْتِ وَرُفَاهُ لَيْدِي رُجُوعِي فِي التَّيْبَا

أخبرني عن ورود ملكنا الصخر وولده أبيض عديم سواسي في الظاهر بين امرئ يبيع بهما أتاهما لاهل اثنان الدنيا  
 و نأخذوا ما كانتا معوضاً شديداً في القنات ومكره في اليد يا الصبح فامر ببيع بهما الكرم ما وجد له كرم ما بخصه و  
 بصره من ربه وبيع كاري من اليد فلو لم يأت في ذلك الموضع لم يدر كرم الدنيا ودارها وداره وداره عليه صر ما فوله الى و  
 كذلك من بعض شديداً أو قد من شين الدنيا بعد واما ذكره واعر تصدق هو الي هذا الحظ في واحبات تغيب  
 دنياهما عن عبيد لكل لا يجدن مهماتنا او لياسا في خرافة ذلك لمرور عديان الله تحت الميزان الذي اليه لا  
 ما ليس فالي من اهل ما يعلم حال ابو ربه اخرج لنا عابثا كرمه ما يدر وادار اعطاه فقال فضل رسول الله في  
 من من فالي واشترى رسول الله ثوباً باربعه وثمانه وكاسه فيها ثوبه عشرة وكان ازاره وبعده ازاره وبعده  
 اشترى من اوبل ثلثه وثمانه وكان بلس شملس يمينه من وكاسه ثلثه حله اثنان ثوبان من جرس واحد وثمان  
 كان بلس يمينه من بلس من هذه الغلال وكان شركه ما اعلقه في اليد بلسه جدي مصل في  
 فقاما فقال اعدوا الشراك الخلق وانزعوا هذا الجدي من يدك فطرك اليه القنوة وكان قد اخذ في  
 فاعين جدي من بلسه من بلسه ما فخر ساجدا وقال اعني حسم ما فخر اضعه في حشيتان يغمضي فذهبا الى  
 اولك من راءه ولا ينفذ ما فخر اوله من راءه ما فخر اضعه في حشيتان يغمضي فذهبا الى

أَعَدُّمُ نَوْمٍ أَوْ كَلْبٍ رَأَيْتُ إِنَّ الْيَسْبَ يَمْلِكُ الْيَسْبَ

فقد لك قاله الدنيا دار من الاداء ولها ما جمع من الاعمال وعليها ما جاد من الاعمال وعليها ما جاد من الاعمال

وَالْهَامِ بَعْضُ مِنَ الْهَامِ لَمْ وَلَمْ مَا بَسَلْ جَر

أَرَى خَالِي لَيْسَ بِكَ طَائِفَةً وَأَلَيْسَ لَيْسَ بِكَ طَائِفَةً

كَيْفَ بِنِي يَنْفَعُهُ نَفْسُهُ مَا أَتَى مَا أَتَى مَا أَتَى مَا أَتَى

فخرج بهما من النفس وانفص بهما عن القلب وعينه في يدهما عن البصر وذلك لغيره في الدنيا

وكذا اهل الدنيا ما كان حال من انفس شيئا ثم اذا انفصل بعض من بصره الى وان ذكره عنده لعل ما فوله

قال ولقد كان في رسول الله ما يلك على مساقا الدنيا وبيع بهما اذ جلا فيهما مع خاتمة ما جود به فخره

فيما جدم واول هناء ما الى ما يسوق مروى احمد بن محمد بن علفه في الدنيا على اذ اصابعه يوم اجمع موضع

معه على يده فالي الا ان يكره لنفسه وهو لها من الايت من يمينه لنفسه وهو لها مكره الا ان يكره نفس

جاءه عار يله الدنيا طاعة في الاخرة فاعز به ما لغيره الا ان يكره نفس كاسية في الدنيا جاد عار به

يوم الجدي الا ان يكره نفس ملوح من نعم فيها افاض الله على رسول الله في الاخرة من خلائق الا ان عمل اهل الجنة

فخر به يوم فالان عمل اهل النار سله اليه في الايت شهوة ساعدا ورشخ ناطقون يوم الجدي فالي

جرح خلعته فخره في الدنيا وهاهنا مستغنية عنهم املوا احوال العالم فالي ابو ربه ما استج البقي اذ امل ثلثة

اليك شيئا من خبز الخبز حتى فرفق الدنيا فالي ان اهل الجوع في الدنيا هم اهل الشبع في الاخرة وفيه

قال الفضيل ما شجع رسول الله مند فدم المدينة ثلثة ايام من خبز البر قال عابثا كانت ثاقب علينا ليعتو

لبلة وما يورفد هيب رسول الله مصباح ولا تاقبل لها فم كنتم تغشون في ليل الا سود من التمر ولما واما

جوع انفس خاتمة ما في اهل بيت العبد والظلمة فهو عني عن اليك وكب الحاصيل العا شديداً فخره

لخبا كثر في ذلك المعنى وللفخر على ثلثة احاديث اهلها ما ربه الحق ما جاد في الا نوار

القائمة عن الحسد ومن طاب ثراه باساده الى خالد بن يعي فالي ان ام المؤمنين دخل مكة في بعض حوائج

فوجد عراة ياتنعا فاساها لكعبه وهو يقول يا صاحب البيت ليت بيتك والبيت خلعك ولكنك خلعك

من مضيقه فرفق فاجعل فراخ بيتك اليك المعفر فقال امير المؤمنين لا يحضره امانته عود كلام الامير

فالواضع قاله الله اكرم من ان يرد صبره قال فالي ان من لالبانة الدنيا وبعده مشعل ما فوله في التمر

في الجوع

في الجوع اهل الدنيا  
 كصفي فالي ما في















فَيُتْرَكُ الْمَلِكُ فِي خَأْهِلِ الْبَيْتِ الْأَيْشِ الْأَعْيُوبِ

[illegible]



الحمد لله الذي جعلنا من عباده

ان من لم يرجع من ارضه كلفه الله به يومئذ عذابه وهذا ما فرغ من الشرح في هذه الدنيا والرجوع الى الآخرة  
 بالتسليم على هؤلاء وعادتها بما اصابه عليه وشرحه حال اولياء الدين من خاتمة النبيين وصاير الانبياء و  
 المرسلين سلام الله عليهم اجمعين في روضته الذي اوردنا في هذا الوقت ذلك بالاشارة الى هذه والظاهر ان غاية  
 الانسان من الله سبحانه ان يرضى عنه في الدنيا بقدره فقال لما اعظم نعم الله عليه عند ما حين انتم علينا بما هي  
 برسول الله سلفا فنعبدوه وانما لنا اعداء ونفقوا واثروا ونسلك سبيلنا ونهدها واضحا ناعبدوا الله به الا اننا  
 الى بعض مراتب نهده فانه يخرج من سائر المراتب وبغيره لمن اعتبر وكذا الذين ذكرنا فقال الله تعالى فليس  
 مدعى هماء وهو اوثب من صوف يتدفع به حتى يستفيد من راقعها اكثر وقتهم واقله قال في قوله بل انهم  
 انهم اخافوا وسئلوا الاشد ها ونظروا اعانت فقلت لا اعرب اى عى وساعدنى فنعلم الصباح فربا اليوم الشكر  
 وهو مثل بقبر لمن احل المشقة عاجلا لئلا الى الرحمة اجرا واصلا في المسافر اذا احل المشقة وحرم على نفسه  
 لقمة من لقمته اذ اولى الى من اقل اللبل بعد وجده فانه يبلغ عند الصباح منه اليه ويصل اليه سالما غائما  
 وبه لا يحسر المسافر الا في راسه ما عانى في صنف من طلبه اللبل ويكون محمودا ويكون محمودا داخل من اخذه يوم  
 الفخرة وشر الله العاجلة على الاجل فانه اذا سري في آخر اللبل وفي اخره يركب الناس في ثوبها يغفلوا عن  
 فلا يسم الا من وصل عن الطريق ويحب ومعه سائر من يكون مسير فانه انما على نصب ويحب جميل الطريق  
 بعد ما سبق غيره الى احسنه واشهره فلا يجد له منزلا ومقبلا الا هذه المنازل العادتها فنعلم ذلك بلوم  
 نفس بغير بطر وندة غيره وبنده على ما فرغنا من فنعلم انهم وبهذا النظر بانفسهم ذلك وجه الخافضة  
 بين المثال والمثل سائر ان ذلك النشأة المشوية كالدوام والعاويظ الطامانية البهية بمنزلة اللبل  
 والنشأة والاعراض والمخافة ذلك النشأة التي هي اذا تجردت القافية عن الدوام والاعراض بمنزلة  
 الصباح الواضح غيب اللبل والوطن الاصل الانسان في الدار الآخرة وهو الذي نابعه لزم المسافر من ترك  
 الدنيا واجتهد السفر الى الآخرة بالمواظبة على الطاعة والرياضات القادرة للوصول الى الهياكل المقدسة  
 ونزل عن رفات الجنان وبهت خبر ان حسان فنعلم ذلك يكون محمودا وبهت وبهت وعندها ولا ولا ولا ولا  
 الماصر على مشاق الدنيا ومعاينة الشدائد ومن اخذه يوم الفخرة فيها واخذت بالذات الحاضرة والآتية  
 الصاجلة والدار الآخرة ونسلك مقام السجدين والاشرب وطعام الامن بهم وغسلهم فنعلم ذلك بلوم نفسه  
 وغيره وبهت على نفسه وبهت على







































# المختار للثقل في الحديث

٢٧٨

التي به باصافه يوم والجمعة انما هو جمع حجة كجزء وجبراته لم اسم فعل يستعمل بحضرة هاتين وقال فعل الى  
منعد وعلى الثاني لازم يسوي خبر الواحد والجمع والمذكر والمؤنث في لغز اهل الحجاز واهل بطنهم لو لم  
وهذا واحدا لا وخر كذا الاعوجاج وقواد النبيوع فيخالفاء وفشدها الواو تغيب البعر والواو بالضم والضم  
ما بهور من حر الغدرو بهما فنيه والاقبال اظهر وجده صيد من البس منع خلطه وعزبه والشرب بالكسر الحظ  
من الماء قال تعالى طما شرب ونكمه شرب يوم معلوم والوثة ذوا الواو والمريض **الاعراب** قوله طما شرب  
صفحة حنف وموصها للعلم به وجملة نزل في عمل الترفع عطف بيان ولكل خبر مقدم وهذا ما الصهر وحق  
المشكلة خبره عن علي البلاء وبعد ظن من لغو مشاغل بذا ما قد يهمل عليه للتوسع ويجوز ومن الاعلون وعمل النص  
على الحال ونصبا وتوطا مفسو بان على التغير وتعد به صنف من النضين معنى الاعراض والتهمة في بعض النسخ  
بالرفع وفي بعضها يا انصب فالاول مبنى على ان خبر لمعو وجعل اسم مكان والثاني على كونه ظرفا له وجعل مصدرا  
والثاني على قوله ودع غلت تباصح في جرة مطلع صيد فلامه وانصب بن جهر الكندي ونام ولكن حديثا ما قد  
الترامل وقد اثبت المصراع الثاني ايضا في بعض النسخ والظاهر انهم ومن الشايع انهم يثبتون الا بعد الباء  
وافهم قوله وهما الخبط مقام المصراع الثاني كما تشر عليه الشارح المعزلة وغيره وكيف كان فقوله حديثا ما انصب  
حديثا ما ضر فعل اي حدثوا واسمع وهرى بالرفع على ان خبر عن ومن البلاء اي غرض حديث وما  
يهيئنا الخيل ان تكون باها مبنية وهي التي اذا افترشت بكفة فاندماها ما وشيا عاكفو للاعطى كما باعنا ربا في  
كتابك ونظير ان تكون صلا موكدة كذا قوله تعالى فيما نطعمهم من ثلثهم واما حديث الثاني فقد نصب على الجدل من  
الاول وقد فرغ على ان يكون ما موصولا وصلها الجملة اي الذي هو حديث الترواحل ثم حذف حديثا ما كما في  
على الذي احسن واعلى ان تكون اسمها مبنية بمفعول قوله ولا غروا قوله لئن لم يجس من ومن خبرها وقوله لها الخطا  
الثاني للتعجب والنضيم وخطبه منصوب على التغير من الضمير **الحجج** اعلان المسند من رواية العل والاعلام  
الاثني عشر ان هذا الكلام في بعض النسخ **بعض** في ذلك قد سألوه له كيف وقعكم فومك من هذا المقام  
اي مقام الخلاء والوصاية وانتم احق بمرئهم ومن غيرهم اعلوا السب وشرا فخرها وماذا الرجم ومنه بالقرن  
وغزاة العالم وقور الحالم ومكثا العصاة ومضلة الظهارة وشيوت الوصية وحقوق الوارثين وسام خصم الولد  
فقال علي لم يحيا للسائل يا اخا بنى اسد انك لرجل طلق الوضين اي مضطربا بالان ادا به خضمه وفلذبا له كالحول  
اذا كان رخوا الا قد سأل في غير مقام كما بان عند قوله نزل في غير سداي خطاي عنان وانيك ونهلهما  
بوجهها في غير مواضعها اي تنكلم في غير موضع الكلام ونشل مثل هذا الامر الذي لا يمكن التمعج فيه بل الخ  
جميع الناس او نشل مثل هذا الامر الذي يحتاج الى تفصيل الجواب في مقام لا يبع ذلك والخبر انهم لم يخطروا  
يا في رواية العل والاعلام من امر ساد بنباهة في اصعب موقف يصعبون وكيف كان فلما اعترضه في رواية السائل  
يكون سؤالا في غير موقعه المناسب وكان ذلك عظيمة لان يتكلم به في سائل اسد فلهذا ذلك بمقتضى سورة  
ومكانه خفف فقال اسد طفا وكت بعد ذما الصهر وحق المسئلة اي حرمه المراد وحق السؤال قال  
الشارح المعزلة واما قال لك بعد ذما هذا الصهر لان ذنب بيت حمش روج رسول الله كانا سادته ونشجع  
الشارح على العطف اليه وندى حيث علل ذلك بان اصبر المؤمنين فقد روج في ساد بان عليا لم يزوج في  
اسد بالية ثم فعل اولاده وانزاجه ثمة فانهم تولاه اولاده وليس فيها احد من سادته ولا بلقاء التزوج في ربي  
اسد ولم يولد بعد هذه الشارح الجرائي بان الامكان لا يسع له اوله بل كل ما له سبيلنا من حاله لا يكون حقا ولا يرضى  
لا يصلح له غيره **اقول** الحق مع الجرائي ان عند نقل التزوج البناء يكون دليل على عدم كثر سببه كما ان بعض  
هؤلاء احمق المسئلة فلان للترجمة من الامام حتى السؤال العان لم يرض عن عليه الجواب ولم يكن فيه الصلة قبل  
على ذلك ما رواه في الكفاة عن الحسن بن محمد عن سلق بن محمد عن الوشاء قال سالتهم انما جلت فدا







الحكماء والواحد الثمين

حتى في التماسد مع غايه بعد عنه او اعطى الطريقه عن الطبع في مثلها بعد ما كان يورث من الكتاب والحق مقدم  
من سلف وحصل المراتب القدر الحسن من فطرت النقب وورثا من اهل البيت <sup>عليه السلام</sup> لانه لم يزل يظن ان حق قبله  
وعلى وجهه والله اعلم اعجب والله من ثقلها ان الله واسمها الوفاء الباطل وعلينا اهل البيت قايما والحق  
بجده انكارة لان عارده فندم بخاصا على وضع الاشرف ووقع الافعال حتى سار سجده له وجعلوا عليه اوابه

وإنا الحسين عليه السلام إلهنا العاشر

مُرَافِقُكَ مِنْ خَلِيلٍ      كَمَا تَكُنُ الْأَشْرَافُ بِالْقَبِيلِ

فإن الخطيئة تنفخ العجب كلام من أنفلس تعظم هذا الأمر وعلى هذا لو وقف على إلهه ويحذر أن لا يكون استنباطه بل وصل على سائفه ونفسه المفاخرة لما أشار إلى أن الله أعجب أبعد بقوله ولا غراي ليس ذلك بحجب وقدر هذا بقوله خطيئة تنفخ العجب أي لا تنفخه ويهتدي أي قد صار العجب العجيب لأن هذا الخطيئة تنفخه في العجب ظمير من منه ما يطلق عليه لفظ العجب وهذا من باب التكرار والمبالغة في المبالغة أي هذا الرجل عن الحق كقول

ابن هاشم

فَدَمِيتُ فِي الْمَدِينَةِ بِمَطْلَبِ قَبِيْلِي حَتَّى كُنْتُ لَا أَتَجَبُّ

[illegible]

من بيت



في مؤلف الشارح المختار من النقيب

من بين آخر فلا يزال أهل ذلك يقولون انه لم يظلموا حين يتركون اربهم مائة في كل مائة  
به قتلوا بعض اقدارهم اهلون لم يجرى واحد هم ذلوا واحد ان جماعه من تلك القبائل وان لو كانوا اهل الاثر  
والاسلام لو جعل ارباعهم ولا غير هذه التهمة المبررة في اخلاقهم والعرب في حالها تكفي في قبيلان هذا  
الحال وفي العرب وعلى الخصم من ريش مساعد على ذلك القاءه وذهاب النفس ونظما الضمان من عتة  
الاولى وحده ووعودهم ان يهونوا يهونوا شاق وفي كل بعدة وثبتت ولد معها البنات يجران عندهم  
انهم من قهره حوا عليها وخجرت لها وابدلت عنده في الميراث على ولا يخطفها فخص من مودوم بنو اهل  
بالمختلفة فال يقيم هذا العاقل الكامل انما ذكره في قوله بنو اهل سوفذ عتة فخص عن معاهم لان اقله  
بعده بل يكون هو الذي يخطفوا واشتد طلب ما يملأهم لا يصفون بعد ما يربحهم وانما يكونون مضطرا لا اكل  
فراهم لئلا يفسد في خطفهم في الناس وبلغ فيهم الاخر من فاما ان جعل ال ثمان فيهم وال ثمان الباهم فان يكون وعدهم  
وحسن معاهم بالتراسة التي يصولون بها ويردع الناس عنها لاجلها ومثل هذا معلوم بالخير في الارض ان  
ملك بغداد او غيره من البلاد لو قتل الناس وورثهم وابقى في نفوسهم الاحقاد العظيمة عليهم فواهل امر ولد  
وفد من بعده وفتح الناس انهم يهونوا مملكتهم عن ضماهم وواحد منها هم وجعل بنو عفر كفض العامة لكان بنو  
بعده طلبا فيهم سر بها اكلهم واه يش عليهم الناس في الاحقاد والارث من كل جهة فقلادهم ويشرفهم  
كل من يتقوا ان عتة ولدا من اولاده للملك في حكام خواتمه وعندهم وخو لا يجرى بعاده لحقت به اهل يشرط في كل  
بها حصر الناس اليهم لئلا يوس الملك ذمة السقف وقوة التراسية ومن لا ماره افترى ذهب عن رسول الله  
المعروف احب ان ينال لعل وفد من بعده وابن موضع الشفعة على فاطمة العزيرة عنده الحبيبة الى قلبه  
القول انه اخذها بجمعها كواحدة من فاطمة المديونة بتكفها الناس وان يجعل عليها المكرمة العظمى عنده التي  
كانت حادثة معاهم كافي هرة الدوسى وان ما لئلا انضاري بحكم الامراء قد روى عنه وفد ولد  
فلا يستطيع الا شفع على باسمه واثم الف سيف سلول يخطي ابا انا صاها ما عليه وهو ديان بنو اهل  
وياكلوا له ما سبها في كل غل ابناءهم واولادهم واولادهم والعهدة بطل والعروج للفرق والبروج  
شدد في كل هذا احسن مما اظن ان لا يخطف مبدل على ان لا يمكن نصر عليه الا انما يقول وعن الاعداء بنا  
والاشدون بالرسول فوطا بجل الاحجاج بالنسب وشدة العرب فلو كان عليه حق لغال عوض ذلك واما  
المسورة على المطلوب باسمي فقال انما انه من حيث يعلم لان حيث جهل الا ترى ان رسله فقال كيف دعه  
فومر عن هذا المقام وانما هو الحق يدفه واما سال عن دفعهم عنه وهو الحق به من هذا المقام والعهدة واما يمكن الاشد  
بصور النفس ولا يخطفه ولا يخطف به الا ان لو كان هذا في خطف الا لانه رفضت شاس عن هان المقام ولا  
نص على ان رسول الله بطل هذا وانما قال كل ما عاقا لبي هاشم فاذ كيف دفعه فومر عن هذا وانما ان  
به اى دعوى رافضتها لعلهم فاجابوا عاقل المعنى الذي يخطف به الاسدي بعينه ثم دعا العيون في ال  
بقا اضاوا ذلك مع انما افرط الى رسول الله عن غيرنا لانهم اساتروا علينا ولولا لاما الله وس على والمنزلة  
باسمي في جوة رسول الله لكان قد اجاب الله ما سألنا منصوص على كل الامور ولا اهل من رسول الله لكان  
على احكام الا وانما قال لو دفعكم فومر عن الامر وانما افرط الى بيوعه وعده فضا فاجابوا بانطوع في ال  
وعلما بهوا ايضا فواخذوا حتى جلبوا القصر وبعثه فضا فاسل باطن الامر القصر عنه ولهم ولولا قوله ولم يثبت  
الصدف وكان على العيون عكة الشاس وتبدي الناس في يجب بالامرة منه فخطف عليه وانه اقول  
ولم يثبت القصر العيون فلما جازها اذ خرج معج الاشاد ولب العبد العاقل الضاع وجاسا العيون  
لا خلاف وكشف القلم عن وجاسا المرام وادفع المرام بكرة ليس فومر كاهو وعمن البين واليه ما بها  
لشاد عن اصار طامه والحق عن عيون منطوقه وبعد لانا فكلنا فانه عن طامه واه



لداخراة فادخله وجانه الالف فصاعف عليها عند ابي في يوم الحساب ولكن بعد جتماع هذا القول  
 يكون معقدا من الاف المنهية بل الظاهر من الشارح المعنى ايضا حدث نقل هذا الفصل عن النبي  
 بسكت مضاف الى ظاهر الكثرة في نصابه للشرح ان معقدا معقدا ذلك ولو انصرجه في غيره موضع من شرحه  
 لعدم التقر في الخلافة لمكانه كبر من افرة الساجدة وهو الذي قلته بعض اصحابه في حقه وقال ان الشارح  
 شقي المنهية لان سلك في الشرح مسلكا من السنة من باب الاطالة والتهمة واقعة المعادير في العباد  
 الحازي كلا ما يستحق يوم الشاوش بل الله العصور والسلافة ونحوه من الزلل والفساد في المذهب والاعتقاد  
**تكملة** فقلت زنا الى هذا الكلام مروى عنه عليه السلام بطريق عديدة محمولة احب ان اورد هاجرا على علمنا  
 السنية فان قول **قال المفسر** في الارشاد وفي نقله الاثران رجل من بني اسد رفع على امير المؤمنين  
 فقال له يا امير المؤمنين العجب فيكم يا بني هاشم كيف عدل بهذا الامر عنكم وانتم الا علون نسابا وسيا ووطا  
 بالرسول وهو ما للكتاب فقال امير المؤمنين يا بني ودان انك لفلان الوضين متبني المحرم ترسل خبره في  
 مسد لك فاما الصهر حتى المسئلة وهذا اسهل من علم كائنات في سحرها نفوس قوم وبحثت عليها نفوس  
 اخبرني فزع عنك نهما صبح في حجرته وهلم الخطب في امر ابن ابي سفيان فلما فتحني الله صري بعدا بكثرة ولا هو  
 بئس القوم والله من خفضي وهبني وحاولوا الاقره ان في ذات الله وهم هان ذلك متى وقد جرحوا به  
 وبينهم شرابا وبشاهان فخر عتاهن البلوى احلهم من الحق على محض وان تكن الاخرى خلا فذهب نفسه  
 عليهم حرة ان فلان ناس عظم القوم الفاسقين في **الجوار** من علل الشرايع والا مالى عن الحسين بن عبد الله  
 العسكري عن ابراهيم بن عبد العباسي عن ثوبان بن محمد عن ابي الاحوص المعري عن حماد عن ابي محمد الحنظلي  
 على عن جماعة من اهل العلم عن الصادق جعفر بن محمد عن ابيه عن حماد بن ابي عبد الله امير المؤمنين في ما اصعب  
 موقف يصعب ان قام اليه رجل من بني ربيعة فقال ما بال قومكم دفعواكم عن هذا الامر وانتم الا علون  
 نسابا واشتد وطا بالرسول معقها بالكتاب والسنة قال سئل ابا عبد الله في هذا القول في المسئلة فاعلم  
 وانك لفلان الوضين ترسل عن ذي مسد لها اسئلة تحت عليها نفوس قوم وبحثت عنها نفوس اخبرني  
 للحكم الله فزع عنك نهما صبح في حجرته وهلم الخطب في امر ابن ابي سفيان فلما فتحني الله صري بعدا بكثرة ولا اعز  
 الاقربا في اسألها الا اهل النسا اهل سالت كذلك بئس القوم من خفضي وحاولوا الاقره ان في ذات الله فان  
 رافع عتاهن البلوى احلهم من الحق على محض وان تكن الاخرى خلا فذهب نفسه  
 بنى سفيان بيان ان اذ هاتين الرقابين من الالفاظ الغريبة التي لم تكن في رواية السبعة في قول معدن بن اسد  
 خربت بالضم ابو ثعلبة فلان في ما في رواية السبعة كان من بني اسد والخزرج بالهاء المهملة واذن منير والخزرج  
 ككثرة الجرام ككتاب ملحم به قبل ويقال للرجل المضطرب في امره انه فلان الوضين اي مضطربا في نفسه  
 فلما مضى الخبر كذا عن عدم قرينة والمسجد جعل مقول من لحن حكما لغلا وبقي على نفس اللفظ في  
 في جده ارجل من مسد فتولدت رواية الارشاد ترسل عن ذي مسد اريد انك لفلان الوضين عندك كلام من غير  
 تامل في قوله في رواية الجوار ترسل عن ذي مسد اريد انك لفلان الوضين يكون كتابا عن التكلم  
 بما لا مانع عن التكلم به ويهتفي اى افاق في وجه الشئ في محضر كقوله في تكلف واما رواية الامالي اقله  
 نصيب لمرء بالكسر اى املاء وتقم جارة وجودة اى جازون والادها ان كل هذا في الظاهر خلاف ما فهموا  
**القول** في قوله انك لفلان الوضين انما هو انما سب بعض اصحاب خود دعاه في كرسوا ان كرسوا ان كرسوا ان كرسوا  
 سماء في قوله انك لفلان الوضين انما هو انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين  
 هتفي كرسوا انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين  
 سؤال في قوله انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين انك لفلان الوضين















هتختار الماترو الخيا والشمس

[illegible]



















# في كلامه مع عجماء وختامها وناظره

٢٨٧

واخباره المخلوب وسمي هاسا بنى اسمه وبنى مران الذين تملوا نعمة الله كراما وسموا قومه دارا المواتجيم  
 بهنوعه من الحمر التي اذنت اذنتا عمن النسخ اعشاب وراما وجدا القواب والسداد وقلة على بلحون والارشاد  
 صعدته من اللؤلؤ وكان مران بن الحكماء لثمين طر بهد سولدت العالمين افعوى الاسباب الساعنة التكبير  
 عن طر بها الحق الى الباطل في الضلال ولا جاعنة المعاطب والمها للسلام بهاء عن ابناء عدا والحق على اليه  
 والاعلان برام في ذلك فلا تكون سبيلهم وان لم يوفك حب شلو بعد جلال السن وكبره ونقصي العرج فنانته  
 خال له عثمان كلام الناس وان يوجيوا في يدهم على اخرج اليهم من مظالمهم واراد ظلمهم فقال لعلهم  
 والمدينة فلا اجل فيدهم ما غلب جلد وصول امر اليه في الشارح افعوى هذا الا ان الحاضر او معق للماجله  
 والغلب فلا عن بعد وصول الامر في ناخبه لان السلطان لا يفرح امره **تكملة** في الترح بعد ما بينت  
 محمد بن حمر الطبرية في ناخبه نام هذه الخطابة بين امر المؤمنين وبين عثمان حبما استرنا البيه واليه ماها الى  
 اخرها قال فقال عثمان وقد علمت ذلك القول ما قلت اما والله لو كنت مكاف ما عشتك ولا لب عليك وقد  
 انت منكرا انما فصلت دعوى وسدحت خلا ولست ضا بها ووليت شيها بن كان عمر يولية الله الله باعلى  
 الا تعلم ان مضرة من شيعته ليس هناك قال بل انا لا علم ان عمر والآله قال بل في العلم لمعني ان ولست  
 عاصم قد جرد وطر فقال علي ان عمر كان بطاء على صناع من يولية ثم يبلغ من ان الله هذا امر الفعوى  
 وانت فلا تفعل ضعفت وقفت على اخر اناك قال عثمان انك تعلم ان عمر ولي معوية فقلت له فليعلم  
 انك لست تعلم ان معوية كان اخو عمر من برة فظلمه ليل في قال فان معوية يطلع ان موروثك  
 ويقول للناس هذا امر عثمان وانك تعلم ذلك فلا تقهر عليه ثم قدم على مخرج عثمان على ارض جلس على  
 المنبسط للناس وقال انا بعد في كل شيء اذ وان لكل امر عاخذ وان اذ هذنا الامور عاذه هذه ثم  
 عجا بون طعان فيهم فلكم ما شقون وبشر من عتكم ما تكمهون يقولون لكم وتقولون لئلا التما تخرج  
 اولنا عوا وجميعها بها البها الجبل لا يبرون الا نضوا لا يرون الا عتكم انا والله لقد عبت على ما  
 اظن لعل من الحكماء بشارتك وكنته وتكبر جرد من يكم بهده وتكبر بلسنة فذنت على ما احببتكم وهم ولدت  
 لكم واطا تكمه كني وكنت بدي ولسان عتكم فاجرا لعل وام واقبلنا لما افر بناصرنا واخر عتكم انا كره  
 واهر ان قلت علم ان يليب معوية فلفنا عتكم كره افر انا وكثرت كره عن نايه واخرج مع قنطاروا ان  
 احسنه نظما لو ان انطق كفتوا عني السنكرو ولحكرو وعبكرو على ولا تكمه في التقي عتكم ومن عتكم  
 ولحقنا فصر عن بلوغ شاد من كل قبل ولوجد كره تخلفون عليه فلما كره علم مران بن الحكم فقال  
 وان شئت كنت اهنأ وبعيتكم الشف فقال عثمان اسك عتق واصحابي ما سطفتك هذا الامر انك ابلت  
 ان لا انطق منك ومن عثمان هلا **في الشرح** ايضا عرطير في شرح ما كانا في التشرين قال وكان  
 عثمان قد استشار في خطابه فنه ما شاوره ان يسل الى عني مطلبه ليدن بره الناس ويطلبهم منهم  
 بطا لهم حتى يابوا الامداد فقال انهم لا يبعون التعليل وقد كان من اللذة الاول كان خال واما  
 ما سولت طوا في ما طاولوا في فتهم قوم قد جوا عطيتك هلا عتكم المهد عاتبا في ليل في ما كان من  
 الناس وليت انهم على عني قد ردهم في اعطيتهم بها بل ومن الحق من نفس ومن غيري فقال علي ان  
 الناس الى عدلك اجمع منهم الى فان وانهم لا يرضون انهم اذ كنت اعطيتهم من قبل عهدا فلو نفعه  
 فلا نفع من هذه المدة في عطيهم عتكم الحق في اعطيتهم من قبل عتكم في المهد في عني الى الناس فقال انك  
 انما تطلبون الحق واطا عطيتهم وان منعتكم من نفسهم الى الناس ان حبسوا فيهم وولوا انا لا نرضي بول  
 عدك لعل فضل اليه فاعل فقال انهم يرضون من الناس اخلا في لا امد على بلبل ما كره هو اليوم وبعد  
 فقال علي انما كان يابا يند ولا اصل فيه واما انما كان جلد وسول لعل اليه قال نعم فجل في بها المنة تلك

نحوه  
 عن الصاشق  
 مسلم المشهور عن علي  
 ان الصاشق قوله تعالى وسعد  
 دارا لولدها لعلها الا  
 من يرضى بواحد  
 في قوله  
 في قوله  
 في قوله











# الحجاء الثاني والرابع والستون

منسوب إلى زهير وهو بالاء على الجر على منها الكسبة ونحوها عطف بقية عتق التاء أعني ما عطفها تاء  
 الملاح وقد شبهت جوف نارا دجاني جوفها الصفات الجاهلية وقوله وعزل الرجز الفيلد مع ثلثة وهي المص  
 وقوله كياتن الزنوا الرطب للكسبة الفذوذ والعلاج النضون واحد هاعلوج **قال الشيخ** تلوان عركه  
 عن أبي اسلم جيان وقد تكون بمعنى الجوه والمرا هذا الاقل فاعصوا بغيره من باب ضرب ومنع نعتا ونعتا  
 ومنه نعتا مع بهاء وزجر هاتكنا في الفاموس وفي مصباح اللغة للقبوي من باب ضرب الا ان الموجد فيها راء من  
 نفع النسخ فخطت بكسر العين وقدمنا الطاء بربط جانبا عند التقوط على الشيء هجوم عليه لفتح فوهة حفا في الفاصل  
 بكسر اللام جمع حن ما نضم داس الوليد الذي فيه غلما الفخذ داس العضد الذي فيه الواجزة **قال الشارح** المعزلي  
 هو جميع الفصلين من الاعضاء فيكون اعرو وجها على الارض معان باب منع جوه عليها فاعصوا نعتا ونعتا  
 بطو على طاء فالجاء بفتحها التاء على التلويح فانه لحس الطيبة وكسر في بعض النسخ من طيبة الكسر وفتح بك  
**قال الشيخ** الفاعل شرع النسخة والجمع فاع مثل كتاب وكتب والفتح فاع مثل جمل وحول وفي  
 الفاموس الفاعم بالكسر الشراخ كالملاعة ككتابا والدار والنسب إلى دارين **قال الشيخ** وفي جزم من سوا  
 الطيف من بلاد العربين يقال الطيب كان يلبس لها من الهند وهي الان خراب لا عارة بها ولا سكنى بها بل كانت  
 وفي الفاموس الدارين موضع بالشام وباس هشب فخر والزهقان النخلة الشئ وللخلة فاعا علة من الفخ  
 الفصل التام الذي احلها في بعض النسخ بلام في بعض النسخ مضاف الى القمير الى الابد التماس والاعضاء وقلم  
 كخرج غلما وغلما بالضم وغلما غلب شهوة وغلما الجهر وغلما اي هاج من شهوة الغراب فهو غلم وغلما  
 الاثنى غلما وغلما ومغلما وسف الدمام اي اقله والفتح اسلمة وفي بعض النسخ نسيها بدل منها مضاعف  
 من باب ضرب يفتح الفخذ اي غلما فيه حتى سمع لصوت **قال الشيخ** العلة من الحسول ولعل الاول اوضح من الفعل  
 ليس مشددا بنفسه على ما في كتاب اللغة وقلم على صيغة الفعل عين فاعدا في الثاني ويحس الماء نجسا فيجب  
 وانصب في بعض النسخ المنصب من باب الافعال ولقد ادى بال الدال المهملة جمع للمدنى **قال ابن الاثير** المدنى  
 المدنى المشى من حديد او خشب على شكل ستر من اسنان المشط اطول منه راجع به الشعر الملبد وبه تعلم من لا  
 شططه ونقصه الشراخ المجران في الدال المهملة وهو خشب خفاف طوله ان كاصابع الكف يفتح بها الطعام حذرا لا  
 جمع العانة دار الفم وغره سميت بذلك لاسنادها والعضدين بالكسرة كلفا الفاموس وهذا العلم من الحسول  
 الذهب الخالص والذهب التالين من الارض وجنب الثمرة والثرثرة واجنبها والجن فعمل منه وفي بعض النسخ  
 جن كسوى وهو ما يجرى من الشعر مادام غصنا بجوف فعمل لفظة الفعل الجهول لليبس في بعض النسخ وقد مر اليك  
 بالفتح نوره والواحدة نهر كثر وقرة فالوا لا يعنى زهر حتى يفتح وشبه الثوب وشبه من يلبس في نفسه  
 فهو موشى فذان سرى اي نفش والاصل على مفعول والخلال كسر جمع حذ بالضم وهي اذا وردا من برد او غيره فلا  
 تكون حذ الا من ثوبين او ثوب ليلان ثوبا لعصب وذان نفس **قال الشيخ** يروى عن غزاة بنع ولا يجمع واما  
 يثنى وجمع ما ضلنا البريقا البرد عصب ويرد عصب والاضافة القصص ويوردان بجمل وصفه في ال شربت  
 ثوبا عصب **قال الشيخ** في العصب صغلا لبيت القبا لبيت والقصص من جمع قص كقصر وقوس **قال ابن الكسبة**  
 الفاموس في الدار وال **قال الشيخ** الفاموس الفخ الخار ومثلثة والكسر غير من وكل ملانا او اليسر الاكليل  
 هو بالكسر الشاخ وشبهه صايفين بالجوه والوشاح ككاسب شئ يجمع من ابره ويرتفع شدا الفلاة طلب النسا  
 وقيل احسن الشاخن هو ادمها واخلوا ككسب الجاه المجرى لبيت من دجابين هندة ذنون ومثلهما الولدين  
 في يمين وليمين واسودوا لثوبه يعرفوا العظماء باليمن من عدم السادة او لونه بكسر السين كما في بعض النسخ وهي  
 لضر الخي وافر من الكور وانكرا لاهرها التكون وبالشكون كلمة بعضها واللفاع ككتاب المصنف الماكث  
 او كذا الشئ بهاء ثمرة فاع التويل والثوب اذا اشتغل به وفتل في بعض النسخ مفتوح من الضماع ولبس يقول











# في كيفية خلق الطيور بها خلقه الظاهر

٢٩٣

من التدبير فانه لو كان نشأ الخنزير من تلك الفثرة المستحضرة التي لا تسلم لشيء اليها لم يجعل معدة حرقها من  
الغذاء ما يكفي للوطة من وجهها كمن يجبر في حبس حصير لا يوصل الفقرة الى من فيه فيحصل معد من الفوت  
ما يكفي الى وقت خروجه من حبسه فكيف في حوصلة الطائر وما قبله فاقبسلنا اللحم الى العا ضاربت في الانقذ  
بهذا اللحم الا فبالا فليلا فلو كان الطائر لا يلفظ حبة ثانية حتى يفصل الاولة الفاضلة لعال عليه ومضى كان ينفق  
طعاما بما يحصله اخذ لا الشدة المجدد يجعلنا الحوصلة كالخولة المعطلة اما لم يوحى فيها ما ارد له من الطعام  
بسرعة ثم نفعه الى العا اضرب على يمين وية الحوصلة ايضا اخذ اخرى فان من الطائر ما يخرج الى ان يزور فانه  
يتكون منه اللحم من غير ما سهل عليه **قال المفضل** فقلت ان مؤامرا من المعطلة يزعمون ان اختلاف  
الاولوان والاشكال في الطيور انما يكون من قبل امتزاج الاغذية واختلاف مقدارها من المزج والالها **الظاهر**  
بمفضل هذا الوش الذي مراده الطواريس والدجاج والندارج على اسواء ومقابلها نحو ما يفتد بالانكة  
كفما في باب الامزاج المجل على شكل واحد لا يختلف لو كان بالالها لعدم الاستواء لو كان مختلفا **قال**  
دعش الطير كيف هو فانك تراه منسوجا كنسج الثوب من سلوكه فانك تراه كيف يصدر الى بعض كماله في كماله  
الخطبة الشرة الى الشرة فترى ذلك الشجر اذا ملحه ينمو فليلا ولا ينشأ في الداخل الشجر فيفعل الطائر في  
طارة وفي وسط الرتبة عمو داخله متباعد فيج عليه الذي هو مثل الشجر لم يكد يصل اليه وهو الضربة  
التي في وسط الرتبة وهو مع ذلك اجوف فيخفف على الطائر فلا ينفق عن الطائر ان **ها** في فضل  
هنا الطائر الطويل الساقين وعرفت ما الرمن المنخفضة طولها فانه اكثر ذكرك من ضناح من الماخذ  
ساقين طويل كانت ريشة فوقه من ريش وهو يمشي ما يذهب في الماء فاذا راى تمايقوت بجرطاطون وفيها  
حتى يثاوله ولو كان ضربة الساقين وكان يجلو هو الضربة الساقين فانه يصبب طينه الماء فيثور ويذهب عنه  
ينفر عن غلافه لانه لا يعود ان يهدك بها حاجته ولا يفسد عليه وطيبها **قال** من وجه التدبير خلق  
الطائر فانك تجد كل طائر طويل الساقين طويل الضرب وذلك ليتمكن من شتال طعمه من الارض ولو كان  
طويل الساقين ضربة الضرب السطوع ان يثاول مشبه من الارض ودا اعين جمع طول العنق بطول الساقين  
لهذا ما الامر عليه بسهولة ولا ما كان الا ان ترى ذلك لا تفسد مشبه من الخلفه الا وجد ترة غابة السقابة  
الحكمة وافاع من وجه التدبير في الحكمة في مطلق الطير فانه الى شرح عجائب خلقه الطاووس على فصول  
الامام عليه السلام بقوله ومن اجبهها الطاووس الذي افهم الله سبحانه فانه احكم فعدل الى اعلى كل شئ  
منه الخلق ما يفسد وخلقه على وجه الكمال خالها من نقص وفقدنا في رتبنا الوانها في احسن تضيد

في كتاب خفي  
الظاهر

و ترتيب كتابه القاهر

سنان من من خلقه الله  
كانت في تشبه عروس في البرية من ريشه  
فترى في دارا يرمي في الراس فيه شعر مفرق  
كانت تفسح بميسر او هو وهو حرم ميسر

فقد رتب تعالى الوانها في اشرج قصبه اى ركب من وجهها وصورها بعضها ببعض كما يشرح العبد  
اى يداخل بين انشراحها ونباتها على وجه الارض واذا اراد الغدا ودوج الى التي تشره اى يفر  
من بين يمينه وما به ولا اى رقصه وشرا على باسكا ترة ملح وادى شيرة دبير شراع القصب من يمينه  
المحوس بالمحوس لانه يثاوله الشفاد يثاوله ويثوره فغيره وقصبه ونسج كماله الشجر في  
واضع وجه الشربة بقوله عصفور يثوره في الشجر الملاح الذي مدبر اسر التدبير بخلق الشجر وصوره  
ثاير بخلقها ونباتها بالارضاء وانما يجرى بها ونما الاحساس وادى من بعض الجمل الى بعض فخال



# الحُثَالُ وَالزَّالِجُ الْبَيْضُ

٢٩٣

اي يتكبر ويجب بالوانه ليس اي ينقص من بهاء النجفة في مشيئة وصفه ههنا عارفاً بقوله تعالى  
 بعد كاختلافه المذكور وان اي جامع بملءه مثل ان القول الغلبه ذات العلم والشبق ثم اذا كان سفاهه  
 مثل سفاهه الذئب والفحل بالان الناس كسائر اصناف الحيوان فيبها على يد من زعم ان سفاهه بطريق  
 فقال احكام من ذلك على معانيه اي شا ههنا برأى العين لاكن يحمل على ضعف اسناده ومن عان القسا  
 بالظهم اعنادا على سند ضعيف واحاله على دفع الاستبعاد عن ذلك الزعم القاسد بقوله ولو كان الامر  
 كزعم من زعم ان يملأ اي يحمل به معزى فيها ونسبها ما عدا ما عرفت في صفى وجوهها وان انشاء  
 نظم ذلك في تبيين الامن لافاح فحل سوى الدمع النجس المنير لما كان ذلك باعجب من مطاعه العرب في انشاء  
 المعزى واعلم ان قولهم ان الطاوس الذكر يدمع عنده ففعل للمعزى احسانه فالحق ان في نظمها  
 فالحق من تلك المعزى واصبر المؤمنين له لم يحمل ذلك ولكنه قال ليس باعجب من مطاعه العرب في زعم ان  
 العرب لا ينفذون من افعالهم اخفى من سفاهه العرب في زعم ان الافاح من مطاعه الذكر والانثى وانما قال  
 جزء من الماء الذي في فافضه اليهم من سفاهه واما الحكماء فحل ان يصد فوايد ذلك على انهم قد لوفى فيهم  
 ما ينقصهم من هذا فالجواب سببوا العجبه بحجابها من حجب من ناحيه الجمل الذكر ومن سماع صوته انه يقول  
 انا كل امير المؤمنين فلا يخفى ان ظهوره فيكون سفاد الطاوس بالافاح حيث شهد باضاء الذئب و  
 بالان القول وعبر عن القول الاخر ان الزعم كله هو فيكون سفاد العرب بالمطاعه واما التمثيل فلا يدل على  
 ان العرب لا يصدقون الظاهر منه بخلافه على ان قد شاهدت عيانا غير مره سفاد العرب الابعع فلا بد  
 من حل كلام امير المؤمنين على سائر اصناف العرب وان كان ظاهرها الاطلاق واما ما علم بها في الجنات  
 واولادها عليها ثم انما قد اخذ في وصفها تحت الطاوس فقال في حال قصدي اعظم اجتهاداً وما هو في نفسه  
 في القفاء والبايض وما بينت عليها من دار البر وسوسه الى ان في الرئس خالص العيان اي الذي في الصفه  
 العافيه والرويق والبرقي والجلال وقلنا في رجب الخضره والنضارة فان شتهدنا انبت الارض من الانهار  
 والافواك فحق من زهره كل سبع ونور في خزانة الوان واصدا وان ضاها اي شا كل من يبينه  
 بالمال ليس فهو كوشى الملل اي كما الحال المنشئ بكل نقش في البحر والنضارة او كوشى عصب العين اي كبر  
 بالى مصبوغ عجب وان شا كل من اطلق فهو كقصص زان الوان مختلفه في الخلف بالعين المكمل او جلد  
 الفضة كالتفاح لها في الشرايح المحرق شبيه بالقصص المختلفه الالوان المنفردة في القفا اي المرصده  
 صفائح الفضة والمكمل الذي جعل كالأكليل من تلك الترميع فيكون حاصل كل من شابهه حسب ريشه  
 بصفاح من خضره وضعت بالقصص المختلفه الالوان في كالأكليل من تلك الترميع ولكن الاظهر ان المكمل  
 وصفه العين ثم اخذ في وصفه مشهوره في حقه ففعل كوشى المرج الحنالك اي كوشى العين من العجب في شوش  
 اي يلبس جناحاً ونسب في حقه ضاحكاً لاسراره لاي حسن في صدى واصليغ وشاحه اي الوان ليس له فادري  
 بصره وهو فوايد على ساجهاته واصاح معول بصوت اي راضاً صوته باليكاء والناج بكاء يسي اي  
 بطن وبرطل وهو كبايد عن الموت عن استغاثه ويتهمدع بل يصادون في حقه ويصيح عن شدة الفجده و  
 ذلك لان قواحه حشره في كواثر الذئب اطله اسبته التي عرفت معاصها وقد غشيت اى طفت من شوب  
 سائر مصبوغه في الاصل شوكة الحامك التي يسوي بها السداة والخمره في سببها لصبها لظاير النور  
 رجله خضره ليس عليها كالذئب قد اخذ في وصفه فتر عنده قوله ولله موضع العرفه سفاد عن عز القفا  
 وهو ستر عنده فتر عذوه في شدة سيرة طولان وهو في راسه رادنه عن ريش راسه اسناده عن فتره  
 القبي وهي المصل من الشعر بل على راسه خضره موشاة قد اخذ في وصفه عنده بقوله وخرج خضره كالاربع  
 اي عمل خرج عن كحل خرج عن الاربعة عشر بان عنده كالاربعه وان حوجه كبر ورجع عن الاربعة

في وصفه  
الاربع

في وصفه  
في حقه

في وصفه  
في حقه

في وصفه  
في حقه



# في عجائب خلقه لطائف

على ان مصدره يكون الشعاع اوقوى وسفرها اي شيت عصفه وان شيت الشعاع على انه اهل الجبال حيث ان  
 كصغ الوسة اليها بقية الضمير الشدة من الضمير الى سوادا وكثير من سوادا ملابسة شرات ذلك صفة له او بها  
 للضمير وغايتها يصير المدا لها وكان يعلق اي مكس بهم اي ثوب كالحصان فيهم وسوادا لا تدر  
 قبل لكنه ما ندر وشدة برهان الضمير الناصرة من جديره ثم وصف الخط الذي يصير خد على صفة فاعلم  
 فوق صفة خطه في كسده في الضمير لون مثل لون الاخوان اي البايونج اي بس ينفق في رات والخط ايضا  
 في سوادا هذا لالت يانق ويلعب ثم اجل في صفة الوان فقال دخل صبح الا فداخذ من بطة طوافه وعلاه  
 اي اذا دخل الصبح وغلب عليه بكثرة صفاء وبريقه اى جلا من لوانه وبصره بهما جرد ورواقه اى جرد  
 فهو كما لا يظهر المشوثة المنيرة لوانها اطوار ومع ولا شمس فقط لما كان من شان الازهار ان يربها  
 كما لها بالتمس والمطر وشبهه لوان هذا الطائر بالازهار المشوثة لانه هذه الجملة بينهما على ان يربها  
 بالشمس والاطار علمنا هي يندفع الفاعل المختار فبعد من الدلالة على عظمة التسامع تعالى وقوله هذا الفجر  
 والظاهرات الجمع في الاطوار باعتبار الضمير في الشمس بعد الاشارة الى الازهار اى باعتبار ان الشمس  
 القاطع على كل يوم فمد على حدة الاختلاف الشاهدين من سيرة الازهار والنباتات باختلاف الحر والبرد وغير ذلك  
 فيرتقي لها لاخرى هي محل الاعيان في حكمة الصانع وقد مد فقال وقد جردت من ديشه ويعبر  
 لباستة ذلك في الحرف عنده فوط اوراق الشجر فيسقط على اي شيت بعد شق وبنت بسا عايدون  
 فزود بها ما يجنى اي سقط من قصص الحشرات اوراق الاقصان ثم ينزل على ما يبا وذلك في الترحيل اذ ابد  
 طلوع الاوراق حتى يعود كبنته قبل سقوطه الا فاعلم ان ديشه الثاني سالف الوانه والاصفر لون غير  
 مكانة قد اشار الى ما هو اللف وادناه مضى واعظمه في الدلالة على قدرة الصانع المتعال فقال قد انضج  
 شعرة واحدة من شعرات خضيرة انك تلك الشعرة من شدة بصيرها لوانا مختلفا فزاد حمرة ووردة  
 فائدة اخرى خضرة زبرجدية واجدا صفرة عسجدية ثم تحبب ذلك لباستة وصول اذهان الناظر الى وصفه  
 وقال فكيف نصل المصنف هذا عما اتفق الفطن الى الفطن العبقرة التي من شأنها ادراك دفاين الاشياء واعلم  
 بوجودها الامور على ما ينبغي ان يلاحظ ولا تخم العقول اي شيئا لا العقول بحودة الطبيعة من قولهم فلان في شدة  
 بر او استنباطها لوجود الطبيعة او من منظور صفة قول الواصفين والحال ان اقل اجزا شدة اجزاء الازهار  
 ان تذكره والاسنان في شدة ولا يسلط ان شدة اقل الاجزاء التي بها مؤام الحيوان والمراد بيان عجز ما عجز  
 بحال هذه الالوان على اختلافها واختصاص كل من مواضعها بلون غير الآخر وعلى هذا سار ما اشد  
 الجدا والظواهر عجزها عن ادراك جزئيات الاوصاف المذكورة وشيخ الهبات القاهرة والخصوصية الكلية  
 في خلق ذلك الحيوان فان ما ذكره من هذه الطبيعة تشبه وان كان على غاية البلاغة وفوق كل بيان في  
 وصف حاله الا ان فيه ذكاء ذلك جزئيات لا يشبهها الوصف وهذا هو الاثر بهما لا نسب باعنده  
 من ين بعد على اعني قوله سبحانه الذي جري العقول وخلقها من وصف خلقها من العيون فان ذكره عن روا  
 مكتونا اي موصوف بالمدود والكتوب ومؤلفا من الاجزاء ملقونا بالالوان المختلفة واعلم ان السمع من الخبير  
 صفة وقد جردت عن ثابته ونحوه والعرض الدلالة على عجز العقول عن ادراك النفاذ جازية تمام الفاعل من عن  
 ادراكه مخلوق ظاهر العيون على الاوصاف المذكورة فهي بالجزء عن ادراكه سبحانه ووصفه اخرى وكذلك  
 الالسن عن الخبير صفة ذكاء به بعد عجزه وسجانه من ادراج اى احكم فوا انما القدرة وهي صفاة التل والمجوز  
 هو صفة الذباب الى ما فاته من خلوا البر والحجر من الحسنات والفضيلة ونحوها وادى الى وعد الله عز وجل  
 الا يضطرب شيع ولا يضره شخص ما ادخل في هذا الروح الا جعل الهام والموت موعدا فكلما عجزنا  
 قمتي من فوا ووصف الطلوس مروحة الكفا عن سليمان الجدي عن ابي الحسن الرضا عا ابا الطالوس

وحالة اخرى

في خلقه







## فی ترجمۃ الخطب الشریفۃ بالثانی

مطالع را غما کرد و داده منفاد بنهار می گذارند و جزئی از آن بکعبه مستحکم آن فرستادند پس مانده و رستند و  
 این است یعنی میشود چنانچه لغفاد عریا این است خیال می کنی اصل پرهای طاموس باشد از دانه ها از سفره بضماد  
 انچه در سینه بر آن از دانه های عجیب و شومس های غریبه آن طلاهی خاص و دانه های در جلد پس اگر تشبیه کنی  
 طاموس را تشبیه می کرد و بیانده است از آن معنی کوفی که ظلم است چیده شده اند شکوفه هر جای و اگر تشبیه  
 کنی آن را دانه های پاپس این همی جلای زینت داده شده است باطل را با همی جامهای بر دوش انداخته پس است  
 و اگر تشبیه کنی آن را بر دانه های پاپس او مانند بکنه ها نیست صاحب رنگی که کشیده و دانه های آن بعضی مد و شک  
 مانند طاموس منقره خرمین بخواهر با هم و طاموس مثل راه رفتن شادی کنند و مکرر خوانان وی نکرده  
 نظر در شکم و بال خود پس فهمیدی زنده و حالی که خداوند از همه حسن پیرا پس رنگین خود و رنگهای  
 لباس خود پس چون انداخته نظر خود را بسوی پایهای سپاه باریک خود بانگ کند و دانه های که پیر کند باشد  
 با و از بلند کند و دلت باشد روح از بدنتش مفارقت نماید از شدت خرمی و خود را که باهای او زشت است  
 و باریک همی پایهای خروسان خلایق که مژگانی شوند همان مرغ هندی و فارسی و دانه های که برآمده  
 است از طرف ساق او خاری که نهانست چنانچه دپای خروسان مهر و بد و مر او را است در موضع پیر کردن  
 کاکلی سبز تر از باغش و نکاد و موضع پیر کردن او مانند این است و جای فرود رفتن کردن آن  
 کمندی شود بشکوه او مثل رنگ و سیمه های است یا همی حور پر پوشیده شده بر این صاحب صفت و جلاد  
 کوب که طاموس بچیده است به غنچه سپاه لکن خیال اگر به میشود از جمله کثرت زواریها و و شدت بر آوازه ای که  
 سبزی بلور او را میخیزد است بان و باشکوه کوش او است خلی مثل بار یکی سر عالم در رنگ کل با بویج که سفید است  
 در غایت و روشنی پس آن خطا بسفیدی خود و دانه های سپاهی انچه که انچه است می درخشد و که رنگی است از رنگها  
 مگر اینکه اخذ نموده است از آن بنصب کامل و بلند برآمده و نفوذ پیدا کرده اند رنگ بر او و بر سپاه و روشنی  
 در خشدان و نورانی دپایان و خوبی آن پس طاموس مانند شکوفه ها نیست که مانند که زینت نداده از اربابانها  
 بهادی و افتخارهای تابش و دانه های هست که علوی میشود از بر خود در همه میشود از لباس خود پس می افتد آن  
 پرهای پای و مهر و بد روشنی پس مهر بر دانه های از غلظت پرا و همی و بخش بر کهای شانهای در دخت بعد از  
 آن غلظت می شود در غایت بکد بکر دانه های که نمونند است نا آنکه بری کرد و بهشت و صورت کیش از  
 رنجش داشت مخافت نباشد رنگهای اش بر رنگهای سابق و واقع نمیشود هیچ رنگی در غایت خود و چون  
 نظر کنی بنامل و در هر موقی از نوهای غلظت و تلایان موی نوای می که بلون کل سرخست و بار و بکر نه  
 که رنگ در جلد است و گاهی زردی بر رنگ طلاهی خاص پس چگونگی در سبب صفت این مرغ خوش رنگ مگرها  
 عجب چگونگی در سبب معرفت اوصافهای بان کا و چگونگی در سبب اوصاف و صفات و احوال و صفات  
 و حال آنکه کمترین جزئیات او در دانه ها و دانه های از دانه ها و دانه های از دانه ها و دانه های از دانه ها و دانه های از دانه ها  
 که غالبند بجهلها از وصف کردن غلو که روشن و آشکار گردانیدن و با چشمه های او را که در بدن جبهه ها  
 آن غلو را در دانه های که صاحب جبهه یعنی بود و از هر چه شد صاحب برگی بود بر رنگهای کوانکون پس منظر و رنگ  
 که حکم ساختن پاهای موجود و تشبیه کوچک دانه های خفوف آنهاست از خلق ماهها و قیلها و وعده کرده و لازم  
 نموده بر نفس خود که تشبیه هیچ جنبه از موجوداتی که داخل فرموده و حواد آن مگر آنکه که را سده و اینها  
 و عده که او عفا

## الفصل الثانی منها فی صفة الجنة







































